

دارالعلوم حسینیہ اکوڑہ خٹک کا علمی و دینی محلہ



رہنمائی: شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق بانی و مہتمم دارالعلوم حسینیہ اکوڑہ خٹک پشاور

مؤتمر المصنفین کی تازہ، عظیم اور شاہکار پیشکش
ایک نادر تحفہ ————— ایک عظیم علمی شہنشاہی

حقائق السنن

جلد اول

(شرح جامع السنن للإمام الترمذی)
شائع ہو گئی ہے

- افادات — محدث، یگانہ علامہ عصر شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ بانی دارالعلوم حقانیہ۔
- باہتمام و نگرانی — مولانا سمیع الحق مدیر الحق و صدر مؤتمر المصنفین۔
- ترتیب و مراجعت — مولانا عبد القیوم حقانی۔
- حدیث کی جلیل القدر کتاب جامع ترمذی شریف سے متعلق شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ کے درسی افادات و آمالی کا عظیم الشان علمی سرمایہ اردو زبان میں پہلی بار منقول و شہرہ پور۔
- اہل علم، اساتذہ اور طلباء دورۂ حدیث ایک زمانہ سے اس کے انتظام و سیاق و سباق سے مستفاد۔

چند خصوصیات

- حدیثی و فقہی مباحث کا شاہکار
- مسلک احناف کے علوم و ادبیات کی تشریح
- معرکہ الآراء مباحث پر فقہانہ اور حکیمانہ کلام
- چالیس سالہ تدریسی معارف و نکات کا مجموعہ
- نقد احادیث کے نادر مباحث کا ذخیرہ
- انداز بیان نہایت عام فہم اور سادہ
- حدیث سے متعلق سیر حاصل مباحث پر مشتمل مقدمہ
- نہایت تحقیقی تعلیقات اور احکامات
- ۲۹ x ۲۲ سائز کے تقریباً ساڑھے پانچ صفحات پر مشتمل پہلی جلد جامع ترمذی کے احکامات کے
- ایک سو گیارہ ابواب پر مشتمل ہے۔

کاغذ، کتابت و طباعت، جلد بندی ہر لحاظ سے معیاری اور شاندار۔ قیمت ۱۲۵ روپے

طلباء، اہل علم و مدار کس کے لئے خاص رعایت

مؤتمر المصنفین دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک ضلع پشاور

ای۔ بی۔ سی (آڈٹ بیورو آف سرکولیشن) کی مصدقہ اشاعت



فون نمبر	جلد نمبر	۲۱
۲	شمارہ	۶
۴	جمادی الثانی ۱۴۰۶ھ	
۴۰	مارچ ۱۹۸۶ء	

اس شمارے میں

۲	سمیع الحق	شروع آغاز
۶	ڈاکٹر کبیر احمد جالسی	نفاذ اسلام کا عمل اور حکومت (بنیادی تجاویز)
۱۵	مولانا مدرار اللہ مدرار	پس میں اسلامی علوم کا مطالعہ (انقلاب کے بعد)
۲۳	مولانا بہمان الدین سنبھلی	وینہ منکر حدیث ہے یا منکر قرآن
۳۵	مولانا وحید الدین خان	صحیح بخاری کی ایک اہم خدمت
۴۱	مولانا عبد القیوم حقانی	لانا الیاس اور ان کا تبلیغی مشن
۴۹	مولانا حافظ عبد الغفور	یثور اور ہنرمند مشاہیر علم و فضل
۵۷	مولانا عبد القیوم حقانی	علامہ سمعانی سے ایک ملاقات
۵۹	ادارہ	رند وینہ کا علمی و روحانی مقام
		بصرہ کتب
		دارالعلوم کے شب و روز

بدل اشتراک

پاکستان میں سالانہ	۴۰/- روپے	بیرون ملک	بحری ڈاک	چھ پونڈ
فی پرچہ	چار روپے	بیرون ملک	ہوائی ڈاک	دس پونڈ

سمیع الحق استاد دارالعلوم حقانیہ نے منظور عام پریس لپشاور سے چھپوا کر دفتر الحق دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک سے شائع کیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نفاذ اسلام کا عمل

جن چند اہم اور بنیادی نوعیت کی تجاویز

شرمندہ تکمیل نہ ہو سکا

سینٹ کے عالیہ اجلاس میں اسلامی نظریاتی کونسل کی رپورٹوں پر بحث کے دوران مولانا سمیع الحق صاحب نے مختصر آجن خیالات کا اظہار کیا اسے سینٹ سیکرٹریٹ کی رپورٹنگ کی شکل میں پیش کیا جا رہا ہے۔
”ادارہ“

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ جناب چیئرمین۔ اسلامی نظریاتی کونسل کی رپورٹ پر سینٹ کے فاضل ارکان بنایت مفصل اور مبسوط طریقے سے اپنے خیالات کا اظہار کر چکے ہیں۔ اور ہر پہلو سے اس رپورٹ کی تنقیح کی گئی ہے۔ تحلیل و تجزیہ آپ کے سامنے آچکا ہے۔ اس میں میں کوئی اضافہ نہیں کرنا چاہتا۔

اسلامی نظام کے نفاذ کے سلسلے میں ابتدا سے یہاں بعض ایسے طریقے اختیار کئے گئے کہ جسکی وجہ سے یہ شرمندہ تکمیل نہ ہو سکا۔ سب سے پہلی چیز یہ کہ جب بھی اسلامی نظام کے نفاذ کے سلسلے میں بات کی گئی تو یہاں کہا جاتا کہ تدریجی عمل اختیار کیا جائے کیونکہ راتوں رات کوئی انقلاب نہیں لایا جاسکتا تو میں سمجھتا ہوں کہ تدریج کا حیلہ بنا کر اس معاشرہ کو بالکل معطل کر دیا جاتا ہے۔ اسلام نے جو احکامات نافذ کئے بلاشبہ وہ تدریجی نافذ کئے لیکن وہ ایک غیر مسلم معاشرہ تھا جس میں تدریجی انداز اختیار کیا گیا۔ دنیا بھر میں جاہلیت کا دور دورہ تھا اور ایک کافر معاشرہ میں انقلاب یکدم رات رات نہیں لایا جاسکتا تھا۔ اس لئے قرآن کریم تدریجی نازل ہوا۔ اور ۲۳ سال میں اسکی تکمیل ہوئی۔ لیکن جب دین مکمل ہو ایوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا۔ تو اس کے بعد یہ ممکن ہی نہ رہا کہ مسلم معاشرے میں قطعی اور منصوص عہدات کے سلسلے میں کسی تدریج کا انداز اختیار کیا جائے۔ مگر ہمارے ہاں تو ایک مسلم معاشرہ ہے یہ ایک اسلامی مملکت ہے۔ اور اسلام کے نام پر بنایا گیا ہے۔ اس میں تدریج کا سہارا محض ایک تاویل اور باطل تاویل ہے۔ چلئے فرض کیجئے اگر تدریجی راستہ اختیار کیا جاتا اور ہم گزرے ہوئے اڑتیس سال میں کچھ تدریجی اقدامات کرتے بھی تو آج کہاں سے کہاں پہنچ چکے ہوتے۔ کہا جاتا ہے کہ یہاں راتوں رات انقلاب نہیں لایا جاسکتا میں کہتا ہوں کہ یہ رات تو اڑتیس سال پر مشتمل طویل ترین رات بن گئی ہے۔ اگر کوئی رات اڑتیس سال لمبی ہو تو کیا اس میں

پچھ نہیں کیا جاسکتا تھا۔ ۱

۲۔ دوسری بات یہ ہے کہ اسلامی نظام کے سلسلہ میں یہاں تضادات کا راستہ اختیار کیا گیا ہے کہ جو اچھے اقدامات کئے بھی جاتے رہے ہیں ان کے ساتھ ہی ساتھ گویا توازن برقرار رکھنے کیلئے یہ کیا گیا کہ ملک کا ہر طبقہ مطمئن اور خوش رہے۔ ان اقدامات کے منفی اور متضاد جو احکام ہیں وہ بھی باقاعدہ ساتھ ساتھ چلائے جاتے ہیں کہ کوئی طبقہ خفا نہ رہے۔ گویا وہ صورت حال ہے نہ

معتشوق ماہ شہیوہ ہر کس برابر است

بما شراب خورد و بہ زاہد من از کرد

یہ سارا عرصہ وہ صورت حال ہمارے سامنے لائی گئی اور جان بوجھ کر لائی گئی۔ سیرت کی بڑی بڑی کانفرنسیں ہر سال ہوتی ہیں۔ اس سال بھی اسلام آباد میں سیرت کی ایک عظیم الشان عالمی کانفرنس ہوئی۔ ان تضادات کی ایک مثال یہ ہے کہ زیرو پوائنٹ پر جب ہم پہنچتے تھے تو دیکھتے تھے کہ وہاں سرخ رنگ کا بہت بڑا بینر لگا ہوا ہے جس پر عظیم الشان سیرۃ کانفرنس لکھا ہوا ہے۔ وہ سرخ بینر تو نیچے تھا اور عین اس کے اوپر ایک سیاہ بینر اس سے بھی بڑا لگا ہوا تھا کہ اسلام آباد میں ایک عظیم الشان میدہ رقص و سرور۔ انہیں دنوں یہاں ثقافتی میدہ بھی تھا۔ ۲۶ - ۲۷ تاریخ کو اگر سیرۃ کانفرنس تھی تو ۲۸ - ۲۹ کو میدہ تھا تو کم از کم اتنی زحمت بھی گوارا نہ کی گئی کہ وہ بینر دو دن بعد لگا دیا جاتا۔ یہ تضاد کی پالیسی ہم نے ہر معاملے میں اختیار کی اور جان بوجھ کر اختیار کی۔ علماء اور مبلغین کے وفد آتے رہے تو دوسری طرف ثقافتی طائفوں کی یلغار بھی جاری رہی۔

۳۔ تیسری بات خطرناک قسم کی یہ اختیار کی گئی کہ ہم نے دین کے مسلمات اور قطعی احکامات کو بھی متنازعہ بنا دیا۔ جو پیزس اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے طے فرمائی تھیں اور جن باتوں پر امت کا اجماع ہو چکا تھا۔ اسلام اسلام کی رٹ لگا کر ہم اسلام کی خدمت تو نہ کر سکے لیکن لوگوں کے، عام خالی الذہن لوگوں کی تیز نگاہ میں ہم نے ان باتوں کو متنازعہ بنا کر پیش کیا کہ گویا ان میں تو بڑے اختلافات ہیں اس میں تو فلاں فرقہ یہ کہتا ہے اور اس میں تو فلاں مسئلہ ایسا ہے پھر اس کے لئے ہم نے جان بوجھ کر کمیٹیاں درکیٹیاں بنائیں اور ہمارا معمول ہے کہ جس کام کو ہم پس پشت ڈالنا چاہتے ہیں اس کام کیلئے ہم کمیٹیاں تو بناتے ہی ہیں۔ لیکن بد قسمتی سے ان کمیٹیوں کا سلسلہ اسلام کے ساتھ بہت بیدردی اور تیزی سے چلا۔ ہم نے اسلامی نظریاتی کونسل کو بھی ایک کمیٹی ہی کی شکل دیدی ہے۔ کاش! یہ ایک کمیٹی نہ ہوتی اور اسکی سفارشات کو ماننے کیلئے ہم مجبور نہ ہوتے اور ہم اسے آئینی و قانونی تقاضا سمجھتے کہ اس کو ہم نے ہر حالت میں پورا کرنا ہے۔ تاکہ جس پر انسانی دماغ اور حکومت کا کرڈروں روپے کا سرمایہ لگا ہے۔ وہ محنت تو ٹھکانے لگ جاتی۔ لیکن ہم نے تو اسکو بھی ایک کمیٹی یا کمیشن بنا دیا ہے جو صرف سفارشات پیش کر سکتی ہے۔ اور ان سفارشات کو بھی ہم نے ساہا سال دبائے رکھا ہے۔ کونسل کی تشکیل سے ہی یہ خیال رکھا گیا کہ سفارشات مشہور نہ ہوں، شائع نہ ہوں اور عوام کے سامنے نہ آئیں کہ کہیں عوامی فضا اس کے حق میں تیار نہ ہو جائے۔ یہاں ایک لطیفہ ہے جانے ہوگا جو ایک دوست نے مجھے سنایا تھا کہ

جہانگیر بادشاہ کی ملکہ شکار کے شوق میں تیر چلا رہی تھی کہ اتفاقاً ایک تیر کسی دھوبن کو جا لگا اور وہ مر گئی۔ اب بادشاہ جہانگیر بہت پریشان ہوا اس کا عدل جہانگیری تو مشہور تھا اور اس نے انصاف کے تقاضے پورے کرنے تھے۔ اب وہ بہت پریشان ہوا کہ ملکہ قصاص میں قتل کر دی جائے گی۔ وزیر اعظم نے اپنے بادشاہ کو جب اتنا پریشان دیکھا تو اس نے پوچھا کہ کیا بات ہوئی۔ بادشاہ نے اسے بتلایا کہ اس طرح یہ حادثہ پیش آیا ہے۔ اس نے کہا اس کا علاج آسان ہے۔ نہ آپ کا عدل جہانگیری متاثر ہوگا اور نہ آپ کی ملکہ قصاص میں قتل کی جائے گی۔ اس نے کہا، کیسے؟ کہا ایک کمیٹی بنا دی جائے اور یہ کمیٹی غور کرے کہ یہ تیر کس طرف سے آیا تھا اور کس شکل میں تھا اور وہ دھوبن بیچاری کس حالت میں تھی۔ اور ملکہ کس انداز میں تھی۔ کھڑی تھی یا بیٹھی تھی۔ کمیٹی یہ سارے نکاتے اور پیچیدگیاں ڈھونڈتی رہے گی۔ اس نے کہا کہ جب کمیٹی فیصلہ کرے تو پھر کیا ہوگا؟ اگر کمیٹی نے فیصلہ دیدیا کہ قصاص لے لیا جائے، تو پھر کیا ہوگا؟ اس نے کہا کہ ایک اور کمیٹی بنا دی جائے گی وہ اس کمیٹی کی رپورٹ کا جائزہ لے۔ پھر دوسری کمیٹی بنالیں گے اور پھر اس کمیٹی کے اوپر ایک اور بہت بڑا کمیشن بٹھا دیں گے کہ وہ اس کا جائزہ لے۔ اسی طرح کمیٹیوں کا پکڑ چلتا رہے گا اور دھوبی بیچارہ طبعی موت مر جائیگا اور بادشاہ کی ملکہ بھی نہ جائے گی اور قصاص کا مطالبہ بھی ختم ہو جائیگا تو گویا ہم نے یہی معاملہ کمیٹیوں کی شکل میں اسلام بے چارے کے ساتھ اختیار کیا ہے۔ ایک نہ ختم ہونے والا چکر ہمارے سامنے ہے، قصاص، دیت، شہادت، کیا کیا چیزیں ہمارے سامنے آئیں گی جب بھی کسی کمیٹی نے کچھ بہتر رپورٹ دی تو دوبارہ ایک کمیٹی بنا دی گئی اور اس کمیٹی میں ایسے افراد کو چن چن کر شامل کیا گیا اور کمیٹی کی باگ ڈور ایسے افراد کے ہاتھ میں دیدی جن کے متعلق یقین تھا کہ وہ اسلام کی طرف ہمیں ایک قدم بھی بڑھانے نہیں دیں گے۔ یہ سلسلہ چلتا رہا۔

بہر حال میں زیادہ وقت نہیں تھا کہ حکومت نے کمیٹیوں، کمیشنوں، کنونشنوں کے ذریعہ ایک سلسلہ چلایا کہ وہ ہمیں بہتر سے بہتر سفارشات اسلامائزیشن کی تکمیل کیلئے پیش کریں۔ میں یہاں سینٹ کے ریکارڈ پر بھی وہ تجاویز لا چاہتا ہوں جو ان کنونشنوں میں نہایت غور و فکر کے بعد اسلامائزیشن کے بارے میں طے کی گئی تھیں کہ ہم کس طرح منزل مقصد تک پہنچ سکتے ہیں۔ آخر میں ابھی ۳۱۔ ۳۲ جنوری کو ایک بہت بڑا نفاذ اسلام کنونشن ہوا تھا اس میں چاروں صوبوں سے جید علماء مایہ ناز محققین اور دانشور اور نہایت تجربہ کار جج حضرات نے شرکت کی تھی۔ ان لوگوں نے مل کر دو دن میں نفاذ اسلام کے سلسلے میں کچھ تجاویز تیار کیں۔ میں چاہتا ہوں کہ یہ تجاویز سینٹ کے ریکارڈ پر آجائیں۔ میں نے ان کا خلاصہ اور نچوڑ نکالا ہے اور اسے میں نے چوڑہ نکات میں سمیٹا ہے۔ یہ تجاویز ایک شخص کی نہیں ہیں بلکہ یہ ان لوگوں کی ہیں جن میں علماء، دانشور اور جج شامل ہیں۔ اگر ہم اسلامائزیشن کے سلسلے میں کچھ اقدام کرنا چاہتے ہیں تو ہمیں ان تجاویز کو سامنے رکھنا چاہئے۔ یہ تجاویز جو کہ اجتماعی فکر اور سوچ کا نچوڑ ہیں ہو سکتا ہے کہ بعض نکات سے ہمیں اختلاف ہو۔

۱۔ نمبر ایک یہ ہے کہ ملک کے ہر شعبے میں شریعت کی بالادستی قائم کی جائے اور کسی بھی قانون کو اسلامی قانون پر

بالا دستی حاصل نہ ہو۔ رائج شدہ مختلف قوانین کو ختم کر کے صرف شریعت کا قانون باقی رکھا جائے اور کسی حتمی تاریخ سے اسلامی قانون کا نفاذ عمل میں لایا جائے، مروجہ قوانین سے اس حد تک مدد ملی جائے جس حد تک وہ قرآن و سنت سے متصادم نہ ہوں اور عدالتوں کو پابند کیا جائے کہ وہ آئندہ شریعت کے مطابق فیصلہ کریں۔

۲۔ مجوزہ قاضی کوئٹس کو بھی ماسوائے شریعت کے کسی اور قانون کا پابند نہ کیا جائے اور اس میں صرف ایسے قاضی مقرر ہوں جو اسلامی احکام سے پوری طرح باخبر ہوں۔ اگر ان عدالتوں میں اسلام سے بے خبر یا غیر اسلامی کردار کے حامل افراد کی تقرری کی گئی تو ان عدالتوں کا مقصد فوت ہو جائے گا۔

۳۔ نفاذ اسلام کا عمل تیز تر کرنے کیلئے نہایت ضروری ہے کہ کوئی ایسا نگران تنقیدی ادارہ براہ راست صدر مملکت اور وزیر اعظم کی نگرانی میں قائم ہونا چاہئے جو زندگی کے مختلف شعبوں میں نفاذ اسلام کی پیش رفت پر کڑی نظر رکھے اور جہاں کوئی کمی یا کوتاہی نظر آئے تو اسکو دور کرنے کیلئے متعلقہ اداروں کو متنبہ کرے، رکاوٹیں ہوں تو انہیں دور کرے یہ ادارہ با اختیار ہو اور وہ طے شدہ امور کے بارے میں متعلقہ حلقوں سے باز پرس بھی کر سکے۔

۴۔ قوانین کی تدوین بہ حالت موجودہ وزارت عدل و پارلیمانی امور کے سپرد ہے اور جو بھی اسلامی قانون نافذ کیا جائے۔ وہ تکمیل کیلئے اسی وزارت میں جاتا ہے۔ لہذا ضروری ہے کہ وزارت عدل میں اسلامی قوانین کی تدوین کیلئے ایسے افراد کو بھی رکھا جائے جو اسلامی قوانین سے کما حقہ باخبر ہوں۔

۵۔ تمام ملکی قوانین جو اسلام کے بنیادی تصورات سے متعلق ہیں ان کو اردو میں از سر نو مدون کیا جائے۔ کیونکہ اس کے بغیر اسلامی قوانین کی روح منعکس نہیں ہو سکتی مثلاً پچھلے دنوں قانون شہادت نافذ ہوا ہے جو چند دفعات کے ماسوائے بقہ قانون ہی کی ترتیب نو ہے جس سے اسلامی قانون شہادت کے فوائد حاصل نہیں ہو سکتے۔

۶۔ عدلیہ اور حصول انصاف کی فراہمی | اس سلسلہ میں حصول انصاف کو سہل بنانے کیلئے ضروری ہے کہ موجودہ ضابطہ عدالت خواہ وہ دیوانی ہو یا فوجداری خالصتاً اسلامی تعلیمات کے مطابق بنایا جائے نیز مجرموں کو سزا دینے کیلئے قرآن حکیم کے احکام کے مطابق علی الاعلان سزا دینے کا طریقہ اختیار کیا جائے اور تمام جسمانی سزائیں جیل کی چار دیواری کی بجائے برسر عام دی جائیں۔

۷۔ مروجہ مشاورتی سسٹم کو ختم کر کے قاضی کے فرائض و اختیار میں یہ بات شامل کی جائے کہ وہ صرف فریقین کا تنازعہ نمٹانے کا نہیں بلکہ کما حقہ تحقیق اور انصاف پہنچانے کا پابند ہے۔

۸۔ عدالتوں میں مقدمات کی کثرت سے عہدہ برآ ہونے کیلئے ججوں کی تعداد میں خاطر خواہ اضافہ کیا جائے ججوں کی تنخواہوں اور مراعات میں بھی اضافہ کیا جائے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ججوں کا معاوضہ ان کے نمٹائے ہوئے مقدمات کی تعداد کے حساب سے ادا کیا جائے۔

۹۔ معاشیات | سود کے خاتمے کے سلسلے میں جن اقدامات کا ذکر ہو رہا ہے اسکے بغیر غیر سودی نظام کے جو

دوسرے خدوخال اب تک سامنے آئے ہیں ان کے کچھ پہلو نہایت تشویشناک ہیں اور بعض پہلو تو صریحاً شریعت سے متصادم ہیں۔ یہ صورت حال اس وجہ سے پیدا ہوئی کہ متبادل نظام وضع کرتے وقت علماء کرام کی آراء سے استفادہ نہیں کیا گیا۔ بلاسودی متبادل نظام کے بارہ میں عام مسلمانوں کو اس وقت اعتماد ہو سکتا ہے جب یہ سارا عمل ملک کے مستند اور جلیل علم اور ماہرین معاشیات کی نگرانی اور سرپرستی سے ہو۔ اس سلسلہ میں بعض ممالک میں قائم شدہ اسلامی بینکاری اداروں کے شریعت بورڈ کا خاکہ ہمارے ہاں بھی اپنایا جاسکتا ہے۔ دنیا کے مختلف اسلامی ملکوں میں اسلامی بنک قائم ہوئے ہیں ان میں ہر ایک بنک کے اندر ایک شریعت بورڈ رکھا گیا ہے۔ اس غرض سے وہ جو بھی کوئی نئی سکیم آئے تو شریعت کی روشنی میں اسکا جائزہ لیتا ہے اور شریعت کی روشنی میں اس کا جواب تلاش کر کے بنک اس کے مطابق عمل کرتا ہے۔

- ۱۰۔ سود کے خاتمے اور زکوٰۃ و عشر کے نظام کا قیام اسلامی معاشی نظام کو قائم کرنے میں بنیادی حیثیت رکھتا ہے۔ مگر محض ان اقدامات سے اسلام کا پورا معاشی نظام وجود میں نہیں آسکتا بلکہ اسلام کے معاشی نظام کو مکمل اور جامع شکل میں نافذ کرنے اور اس کے بہترین ثمرات دیکھنے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ معاشرہ کو ہر قسم کے معاشی استحصال سے پاک کیا جائے اور ایسے حالات پیدا کئے جائیں کہ کام کرنے والے ہر فرد قابل کو کام کرنے کے مواقع مل سکیں بلاسودی نظام کی کامیابی کیلئے ٹیکسوں کے نظام پر عموماً اور انکم ٹیکس کے نظام پر خصوصاً فوری طور پر نظر ثانی کی ضرورت ہے۔
- ۱۱۔ زکوٰۃ و عشر کا نظام مطلوبہ نتائج حاصل نہیں کر سکا، اس سلسلے میں اسلامی نظریاتی کونسل اور علماء کونشن کے وہ تمام سفارشات جو ابھی تک قابل تنفیذ ہیں ان سب پر عمل درآمد کرایا جائے۔

۱۲۔ تعلیم نظام اسلام کا سب سے اہم اور بنیادی پہلو نظام تعلیم میں اصلاحات ہیں۔ ہمارا موجودہ نظام تعلیم اور دینی کی بنیاد پر قائم ہے ایک طرف مغرب کے علوم و فنون پڑھائے جا رہے ہیں جنکی بنیاد یورپ کے لادینی نظریات پر ہے۔ اور دوسری طرف بعض ادارے ہیں جو محدود سطح پر اسلامی علوم و فنون کی ترویج کیلئے کام کر رہے ہیں نظام تعلیم کو اسلامی بنانے کیلئے محض ایک اسلامی یونیورسٹی کا قیام، اسلامیات کے محض ایک پرچے کے اصفاف یا ایسے دوسرے جزوی اقدامات کافی نہیں ہوں گے بلکہ ضرورت اس امر کی ہے کہ ہمارا پورا نظام تعلیم اسلامی خطوط پر استوار ہو ملک کی ہر یونیورسٹی اسلامی یونیورسٹی ہو ملک کا ہر لالچ کلیہ الشریعہ بھی ہو اور ہر لالچ اسلامی لالچ ہو اگر فوری طور پر ہر یونیورسٹی کے نظام اور طریق کار میں بنیادی تبدیلیاں لانا ممکن نہ ہوں تو سر دست ملک کے چاروں صوبوں میں ایک ایک اسلامی یونیورسٹی اور ہر بڑے شہر میں کلیہ الشریعہ قائم کیا جائے۔

- ۱۳۔ فحاشی، عریانی اور بے پردگی کے سدباب کیلئے موثر اقدامات کئے جائیں اور تمام ذرائع ابلاغ سے تضاد و تناقض کا خاتمہ کیا جائے۔
- ۱۴۔ مقابلے کے امتحانات میں اسلامی علوم و فنون کو مناسب موثر حصہ دیا جائے اور اعلیٰ ملازمتوں کیلئے امیدواروں کا انتخاب کرتے وقت یا انکی ترقی کا فیصلہ کرتے وقت انکے کیرئیر خداترسی اور دینداری کو بنیادی اہمیت دی جائے اسی طرح سرکاری افسران کے ذہنوں کو تبدیل کرنے اور اسلامی خطوط پر ان کی تربیت کیلئے خصوصی ریفرنسز کو کس کا انتظام کیا جائے۔

روس میں اسلامی علوم کا مطالعہ

انقلاب کے بعد

مشہور روسی مصنف سمرنوف نے اپنی کتاب ”روس میں مطالعات علوم اسلامیہ کی تاریخ کا مجمل خاکہ“ کے چوتھے باب میں ۱۹۱۸ء سے ۱۹۳۲ء تک کی ان کتابوں اور مقالوں کا تعارف کرایا ہے جن کا موضوع اسلامیات ہے۔ اس ضمن میں انہوں نے وی۔ وی بارہتولڈ اور آئی۔ یو۔ کراچکوسکی کے کاموں کے بارے میں کسی قدر تفصیل سے بحث کی ہے اور لکھا ہے کہ بارہتولڈ (۱۸۹۶ء - ۱۹۳۰ء) کی تصانیف اور مقالے روس میں اسلام شناسی کے عمل میں سنگ میل کی حیثیت رکھتے ہیں۔ وہ روس کے انقلاب کے بعد بارہ برسوں تک زندہ رہے۔ اس مدت میں بھی انہوں نے اسلام شناسی کے موضوعات پر متعدد مقالے تحریر کئے جن میں سے چند اہم مقالات کا اختصار کے ساتھ درج ذیل سطور میں تعارف کرایا جا رہا ہے قبل اس کے کہ بارہتولڈ کے مذکورہ بالا مقالوں کے سلسلے میں کچھ عرض کیا جائے۔ اس حقیقت کی نشاندہی ضروری معلوم ہوتی ہے کہ ان کو ان کی زندگی میں بھی ”پرولتاری عالموں“ نے ”بورژوا“ نقطہ نظر کا ترجمان سمجھا اور اب بھی وہ اسی نقطہ نظر کے ترجمان سمجھے جاتے ہیں، اس کے باوجود یہ ایک دلچسپ بات ہے کہ روسی مصنفین ہوں یا یورپی مصنفین جب ان موضوعات پر قلم اٹھاتے ہیں جن پر بارہتولڈ کچھ نہ کچھ کام کر چکے ہیں تو ان کی کتابوں یا مقالوں سے صرف نظر نہیں کر پاتے۔ خواہ وہ ان کے اخذ کردہ نتائج سے اتفاق کریں یا اختلاف لیکن جب تک وہ بارہتولڈ کا حوالہ نہیں دیتے ان کا کوئی علمی کام پایہ اعتبار کو نہیں پہنچتا۔

ہمیں یہ تونہ معلوم ہو سکا کہ سمرنوف نے زیر بحث کتاب میں بارہتولڈ کے کتنے ایسے مقالات کا ذکر کیا ہے جو انہوں نے انقلاب روس کے بعد اسلامی موضوعات پر لکھے ہیں۔ سنٹرل ایشین ریویو کے تبصرہ نگار نے ان کے صرف دو مقالات کا ذکر کیا ہے جس سے اتنا معلوم ہو جاتا ہے کہ ۱۹۲۳ء میں انہوں نے مسیلہ پر ایک مقالہ شائع کر دیا تھا جس میں اشاعت اسلام کے موضوع پر بہت سا مواد جمع کر دیا گیا ہے۔ اس مقالہ میں بارہتولڈ نے اس خیال کا اظہار کیا ہے کہ یمنی مدعی نبوت اسود ہی کی طرح مسیلہ بھی اس بات کا قائل تھا کہ خدا نے اس کا جسم اختیار کر لیا ہے (اس طرح وہ وہی صفات کا حامل ہو گیا ہے)۔ ۲۵۰ء میں خسرو دوم کے قتل کے بعد تاریک خیال، غیر اہل کتاب افراد کے پشت ہا پشت سے چلے آنے والے عقاید تتر بتر ہونے لگے، اور جو لوگ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے

مذہب مقابل بن کر نبوت کا دعویٰ کر بیٹھے تھے یا تو انہوں نے آپ سے صلح کر لی یا آخر الامر آپ نے ان کو نیست و نابود کر دیا۔

”قرآن اور سمندر کے عنوان سے بارہتھولڈ کا ایک اور مقالہ ۱۹۳۵ء میں شائع ہوا تھا۔ اس مقالہ میں بارہتھولڈ کا مرکزی خیال یہ ہے کہ قرآن میں سمندری سفروں کا جو تذکرہ ملتا ہے وہ یہودی روایات سے ماخوذ نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اس کا تعلق شط العرب (EUPHRATES) سے ہونا چاہئے کیونکہ عرب کے یہودی سمندر کے کنارے آباد نہیں تھے۔ اس مقالے میں بارہتھولڈ نے یہ نکتہ بھی اختراع کیا ہے کہ قرآن میں سمندری سفر کرتے وقت اللہ کے یاد کرنے کو جو لازمی قرار دیا گیا ہے وہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ سمندری سفر کا سارا کاروبار حبشہ کے موحدین کے ہاتھوں میں تھا۔ اسی کیساتھ ساتھ انہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اللہ کا جو تصور پیش کیا ہے وہ یہودیوں کے نہیں بلکہ عیسائیوں کے تصورِ الہ کا منت پذیر ہے۔

مذکورہ بالا دونوں مقالوں کے بارے میں بس اتنی ہی معلومات ہم کو دستیاب ہو سکی ہیں۔ اس لئے ہم ان کے مندرجات پر کوئی خاص تنقیدی نظر نہیں ڈال سکتے اور نہ اس رائے ہی کو سمجھ سکتے ہیں کہ ”قرآن اور سمندر“ کے موضوع سے بحث کرتے ہوئے بارہتھولڈ اسلام کے تصورِ الہ تک کس طرح پہنچے اور کن اسباب کی بنا پر انہوں نے یہ نتیجہ نکالا کہ اسلام کا تصورِ الہ عیسائیوں کے تصورِ الہ کا منت پذیر ہے۔ ان مقالوں کے عنوانات سے یہ بات ضرور سامنے آتی ہے کہ روسی مستشرقین قرآنی مباحث اور موضوعات کا کس کس زاویہ نظر سے مطالعہ کرنے میں مصروف تھے اور بعض اوقات ایسے ایسے عنوانات سے مقالے لکھتے تھے جن کے بارے میں ایک عام مسلمان کے حاشیہ تصور میں بھی یہ بات نہیں آ سکتی کہ اس موضوع پر بھی کوئی ایسا مقالہ لکھا جاسکتا ہے جس کا تعلق قرآن پاک سے قائم کر دیا جائے۔

کراچیکو سکی کے نزدیک علوم اسلامی کے مطالعہ میں بارہتھولڈ کا سب سے اہم کارنامہ ان کا یہ اعتراف ہے کہ مذہب ان تمدنی، سیاسی اور معاشی حالات سے پیدا ہوتا ہے جو کسی مخصوص سماج کی زندگی کا تعین کرتے ہیں۔ بارہتھولڈ کی یہ رائے بورژوا مصنفین کے اس مفروضہ کے برعکس ہے کہ مذہب ”عدمِ زائے“ (EX NIHILO) ہوتا ہے جس کو پھر حقیقی زندگی کے حالات کے سانچے میں ڈھال لیا جاتا ہے۔ یہ بات کراچیکو سکی نے اپنے مقالے ”بارہتھولڈ اور مطالعات علوم اسلامیہ کی تاریخ“ میں لکھی ہے جس کو ۱۹۳۴ء میں سائینسوں کی اکیڈمی نے شائع کیا تھا۔ سمرنوف کے خیال میں کراچیکو سکی کا یہ مقالہ مارکسی نقطہ نظر سے نہیں لکھا گیا ہے مگر پھر بھی وہ اہمیت کا حامل ضرور ہے۔ اسی لئے اسکو روسی انسائیکلو پیڈیا کی دوسری اشاعت میں بارہتھولڈ کے حالات کے ضمن میں ایک مفید ضمیمہ کے طور پر شامل کر لیا گیا ہے۔

سائینسوں کی اکیڈمی نے کراچیکو سکی کا وہ مقالہ بھی شائع کیا ہے جو انہوں نے ”ظہور اسلام سے قبل کی

بے شاعری کے بارے میں طلحہ حسین کا نظریہ اور اسکی تنقید کے عنوان سے لکھا ہے۔ اس مقالے میں کراچیکو سکی نے اس اہل کا اظہار کیا ہے کہ طلحہ حسین کا ظہور اسلام سے قبل کی عربی شاعری کے مستند ہونے سے انکار اور قرآن کے سلسلے میں "بنیاد پرستی" کی مخالفت، "ناپائدار بورژوا علمیت" کے اثر کا نتیجہ ہے۔ انہوں نے اس بات کی طرف خصوصی طور سے توجہ کی ہے کہ طلحہ حسین کے متبعین بالخصوص فخر الاسلام کے مصنف احمد امین اپنے نظریات کے ہمارے طلحہ حسین کے مقابلے میں کم کثرت ہیں گو کہ ان لوگوں کا نظریہ بھی بلا کم و کاست وہی ہے جو طلحہ حسین کا ہے اور علمیت سے قطع نظر دیگر میدانوں میں وہ لوگ ایک اہم حیثیت رکھتے ہیں۔ ۱۹۳۴ء میں کراچیکو سکی نے ایک اور مقالہ "اٹھارویں صدی کے محظوظات میں قرآن کا روسی ترجمہ" کے عنوان سے لکھا جس کے مندرجات پر تبصرہ نگار نے کوئی روشنی نہیں لی ہے۔

عہد زیر بحث میں روسی مصنفین نے اسلامی فرقوں کو بھی اپنے مخصوص مطالعے کا موضوع بنایا۔ جن لوگوں نے موضوع پر کام کیا ان میں ایک معتبر اور اہم نام کثیر التصانیف دی۔ اے گولڈلی و سکی۔ (GOLDLEVSKII) کا ہے جنہوں نے خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی بخاری کو اپنے مخصوص مطالعے کا موضوع بنایا اور اس سلسلے میں ۱۹۲۹ء میں برسے ایک سال تک بخارا میں رہ کر انہوں نے اپنے مقالے کا مواد جمع کیا اور بہ چشم خود اس بات کا مشاہدہ کیا کہ بخارا خواجہ بہاؤ الدین کو الہی صفات کا حامل سمجھ کر ان کے نام کی دہائی دی جاتی ہے۔ اسی سلسلے میں ان کو اس ذکر خانہ میں ایک صفحہ ذکر کے بھی مشاہدے کا موقع ملا جہاں خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی مدفون ہیں۔ وہاں پر نقشبندی سلسلہ کے لوگوں نے جو "سنگ مراد" لگا رکھا ہے اسکو دیکھ کر گورڈلی و سکی نے یہ قیاس کیا ہے کہ غالباً نقشبندی سلسلہ کے لوگوں کی ہمیش یہ تھی کہ اس پتھر کے توسط سے وہ ایک "وسط ایشیائی کعبہ" بنائیں۔ انہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ بخارا کے امیروں احترام اس لئے کیا جاتا کہ وہ لوگ اس مسلک کے حامی و محافظ سمجھے جاتے اور بخارا کے یہ امر بھی خواجہ نقشبندی کے اراد کی زیارت کو اپنے لئے باعث سعادت سمجھتے۔ اس سلسلے میں گورڈلی و سکی نے تیمور لنگ کا نام خاص طور سے لیا ہے۔ اور لکھا ہے کہ تیمور ان کی بے انتہا تعظیم و تکریم کرتا۔ گورڈلی و سکی کے اس مطالعہ کا ایک دلچسپ پہلو یہ ہے کہ ایک طرف تو وہ نقشبندی سلسلہ پر الزام لگاتے ہیں کہ وہ "وسط ایشیائی کعبہ" بنانا چاہتے تھے۔ دوسری طرف وہ اس بات کا اعتراف کرتے ہیں کہ اس سلسلہ سے مسلک افراد سنت کے بڑے سرگرم اور پرجوش مبلغ و مناد تھے۔ غربی سائبیریا اور دوولگا کے علاقوں میں اسلام انہی کی کوششوں کے نتیجے میں پھیلا۔ سائبیریا اور دوولگا کے مقابلے میں انھوں نے ان کی ایک کثیر تعداد آباد تھی جہاں یہ "مرید" کے نام سے موسوم تھے۔ گورڈلی و سکی نے اس خیال کا بھی اظہار کیا ہے کہ "مریدیت" کا اصل منبع بخارا تھا اور مشہور "مرید رہنما" شامل کا اس مسلک کے لوگوں سے "خاص محمد" سے توسط سے بڑا گہرا ربط تھا۔

۱۔ مریدیت، شامل اور خاص محمد کے بارے میں راقم مواد جمع کر رہا ہے اگر اس سلسلے میں معتد بہ مواد مل گیا تو وہ بھی ہدیہ ناظرین ہوگا۔

گورڈلی ولسکی کے اس مطالعہ سے اختلاف کرتے ہوئے سمرنوف نے یہ لکھا ہے کہ یہ بات ثابت شدہ ہے کہ "مریدیت" کی تحریک اپنے سیاسی رجحانات ترکی اور ترکی کے ایجنٹوں سے حاصل کرتی تھی نقشبندیہ تو اس کے سوا صرف ایک پناہ گاہ کی حیثیت رکھتی تھی۔ سمرنوف نے اس بات کی بھی نشاندہی کی ہے کہ خود گورڈلی ولسکی نے اس بات اعتراف کیا ہے کہ ترکی میں (سلطان) محمد دوم کے زمانے سے لیکر انیسویں صدی تک نقشبندیہ مسلک کے افراد طاقتور اور بڑی اہمیت کے حامل رہے ہیں حتیٰ کہ ۱۹۲۵ء اور ۱۹۳۰ء کی بغاوتوں میں بھی ان کا ہاتھ رہا ہے۔ گورڈلی ولسکی نے اپنے مقالے کے آخر میں یہ نتیجہ نکالا ہے کہ مسلمانوں میں جب کسی "آزاد خیال" اور "بے تعصب" تحریک نے سراج کی کوشش کی تو نقشبندیہ جیسی متصوفانہ تحریکیں ہمیشہ اس کی سدا راہ بن کر کھڑی ہو گئیں، سمرنوف کے نزدیک نقشبندیہ کے لئے صرف اتنا کہنا کافی ہے کیونکہ ان کے نزدیک نقشبندیہ مسلک کے افراد ہمیشہ حکمران طبقہ کے زیر اثر قابلِ نفوذ رجعت پسندی کا آلہ رہے ہیں۔

سمرنوف نے ایک دوسرے کثیر التصنیف مصنف ای۔ برٹلس (E. BERTELS) کا تعارف ایک ایسے مصنف کی حیثیت سے کیا ہے جنہوں نے صوفی بزرگوں اور شاعروں پر عالمانہ انداز سے متعدد کتابیں لکھی ہیں۔ انہوں نے زیر بحث کتاب میں سمرنوف نے برٹلس کی مرتب کردہ کتاب "نور العلوم" کا خاص طور سے ذکر کیا ہے۔ جو شیخ ابو الحسن خرقانی کے اشعار کا مجموعہ ہے جس کو برٹلس نے متعدد نسخوں کی مدد سے صرف مرتب ہی نہیں کیا ہے بلکہ اس پر ایک مقدمہ لکھ کر شیخ کے سوانح کے مختلف گوشوں کو اجاگر کیا ہے۔ علاوہ برائیں انہوں نے شیخ کے اشعار کا روسی زبان میں ترجمہ کر دیا ہے۔ تاکہ فارسی سے ناواقف روسی حضرات شیخ کے افکار، خیالات اور نظریات سے واقف ہو سکیں۔ برٹلس نے اپنی تحقیق کا حاصل یہ پیش کیا ہے کہ "نور العلوم" کا وہ نسخہ جو ۱۲۹۹ کا مکتوبہ ہے شیخ کی اصل کتاب نہیں بلکہ اختصار ہے۔ اس کے علاوہ نکلسن اور براؤن نے تصوف کو جن دو ادوار میں تقسیم کیا ہے برٹلس نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے اس کو ناقابلِ اعتنا قرار دیا ہے۔

عہدِ زیر بحث کے مصنفین نے اسماعیلیت پر بھی خاص کام کیا جن میں سب سے اہم کام تاجیکی سائنس دان کی کیڑا کے ایک ممبر ای۔ اے۔ سیمینوف (A. A. SEMENOV) کا ہے۔ اسماعیلی افکار و خیالات کے حامل افراد وسطیٰ سنکیانگ، ہندوستان اور افغانستان میں بکھرے ہوئے ہیں ان کی کتابیں بھی موجود ہیں اور ان پر کتابیں لکھی بھی گئی ہیں تاہم سمرنوف کے نزدیک یہ ایک انتہائی پیچیدہ موضوع ہے جس سے سیمینوف بڑی بالغ نظری سے عہدہ برآ ہوئے ہیں۔ سمرنوف نے سیمینوف کی کتاب کو "روسی علمیت" کا ایک اعلیٰ نمونہ قرار دیا ہے اور اس بات کا خاص طور سے ذکر ہے کہ سیمینوف کے نزدیک اس فرقے کے سربراہ اعلیٰ، آغا خان برطانوی استعمار کے ایجنٹ ہیں۔

ایک مصنفہ کے۔ ایس۔ کشتالیوا (K. S. KASHTALEVA) (م ۱۹۳۹) کا شمار دبستانِ کراچیکو ولسکی کے

فہمین میں ہوتا ہے۔ سمرنوف نے ان کے اندازِ تحریر کو ایک مصطلحاتی (TERMINOLOGICAL) اندازِ تحریر قرار دیا اور ان کے چار مقالات کا خاص طور سے ذکر کیا ہے۔ کشتالیوا نے ۱۹۲۷ء میں ایک مقالہ "قرآن کی پہلی، چوبیسویں اور تیسویں سورتوں کی توقیت کا مسئلہ" کے عنوان سے دوسرا ۱۹۲۸ء میں "قرآنی مصطلحات ایک نئی روشنی میں" اور تیسرا "قرآن میں حنیف کی اصطلاح" کے عنوانات سے سپردِ قلم کیا۔ علاوہ برائیں اس مصنف کے ایک اور مقالہ کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس کا سن اشاعت درج نہیں ہے۔ جس کا عنوان "پشکن کا نقلِ قرآن" ہے۔

سمرنوف نے کشتالیوا کے مؤخر الذکر مقالہ کا تجزیہ کرتے ہوئے اس کے بعض مندرجات سے اختلاف کیا ہے۔ کشتالیوا نے اپنے مقالہ میں یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ پشکن (نوروز باللہ) قرآن کے مصنف محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی شخصیت بہت متاثر تھا اسی لئے وہ قرآن کی طرف راغب ہوا اور اس نے "قرآن کی نقل" نامی کتاب لکھی۔ سمرنوف نے مصنف اس خیال سے اختلاف کیا ہے کہ قرآن محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تصنیف ہے، سمرنوف کے نزدیک یہ صرف مسلمانوں کی روایت ہے۔ اور یہ روایت ان معلومات سے میل نہیں کھاتی جو اسلام کی ابتدا کے بارے میں روسی عالموں کی دسترس ہے۔ سمرنوف کے نزدیک قرآن "اجتماعی تخلیقی سرگرمیوں" (COLLECTIVE CREATIVE ACTIVITY) کا نتیجہ ہے۔ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تصنیف۔

۱۹۲۷ء سے ۱۹۳۲ء تک کے عرصے میں عصرِ حاضر کے اسلام کے جو بھی مطالعے ہوئے ان کا مقصد صرف یہ تھا کہ اس مسئلہ میں جس میں اکتوبر انقلاب نے آزادی اور قومیت کی ایک کائناتی تحریک کے لئے جذبات ابھارے۔ اسلام کس طرح حکمران طبقات اور نوآبادیاتی شہنشاہیت کا آلہ کار بنا رہا۔ اس سلسلے میں ایم۔ زوایوا (M. ZOEYEV) نوآبادیات میں مذہب اور شہنشاہیت کے درمیان سانٹھ گانٹھ ڈھونڈ ڈھونڈ کر نمایاں کرنے کی کوشش کی اور اپنے اپنی مہم جوئی پالیسی کی وجہ سے عرب نمائک میں چلنے والی "قومی آزادی کی تحریکوں" کی جو مخالفت کر رہا تھا اسکو بھی پس نے اجاگر کیا۔ ۱۹۳۱ء میں اے۔ کاموف (A. KAMOV) نے اپنا ایک مقالہ "ہندوستان میں مسلمان" کے عنوان سے شائع کر دیا جس میں انہوں نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی کہ ہندوستان میں قومی آزادی کی جو تحریک چل رہی ہے اس کا اسلام ایک حریف کا کردار ادا کر رہا ہے۔ سمرنوف نے اس مقالے پر یہ اعتراض کیا ہے کہ خلافت ترکی کے مسئلہ پر ہندوستان میں جو لوگ برطانوی پالیسی کی مخالفت کر رہے تھے، کاموف نے ان کی نشاندہی تو کر دی ہے مگر وہ یہ بتانے

۱۔ سنٹرل ایشین ریویو کے تبصرہ نگار نے سمرنوف کے مآخذ پر کوئی روشنی نہیں ڈالی ہے جس سے اندازہ ہوتا کہ کن کن مسلم روایتوں میں ان کو آغوشِ نصیحت کھایا ہے۔ سمرنوف کا یہ جملہ ہمارے نزدیک مسلمانوں پر بہتانِ عظیم ہے اور روئے زمین کا کوئی بھی مسلمان اس کا حامل نہیں ہے کہ قرآن کسی انسان، خواہ وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہی کیوں نہ ہوں، کی تصنیف ہے۔ اسے وہ از اول تا آخر بجانب اللہ سمجھتا ہے۔ ک۔ ا۔ ج

میں ناکام رہے ہیں کہ ایسے مسلمانوں کے سلسلے میں برطانوی پالیسی کیا تھی؟ اسی سلسلے کا ایک اور مقالہ ۱۹۳۱ء میں ایل کلیمو (L. KLIMOVICH) نے ”مسلمانوں کو ایک خلیفہ مل گیا“ کے عنوان سے لکھ کر شائع کروایا۔ اس مقالہ کو تحریر کرنے پر ”پان مسلم کانگریس“ کا وہ اجلاس تھا جو دسمبر ۱۹۳۱ء میں یروشلم میں منعقد ہوا تھا۔ کلیمو وچ کا یہ مقالہ ان شہنشاہی اثر پر ایک تبصرہ ہے جو ان کے نزدیک اس اجلاس کی ساری کارروائی پر غالب رہے۔ اور اسی کے نتیجے میں مسلمانوں نے ”خلیفہ“ منتخب کرنے کی بھی کوشش کی۔ انہوں نے اس مقالے میں خاص طور سے اس بات پر زور دیا ہے کہ ہر وہ جس کا اسلام سے تعلق تھا خواہ وہ منگولوں کی خان شاہیاں ہوں یا عثمانیوں کی بادشاہتیں، سب نے ”خلافت“ پر قبضہ جمانے کی کوششیں کیں۔ ان کے نزدیک ترکی کی خلافت کا خاتمہ تاریخی طور پر ناگزیر تھا۔ لیکن خلافت کے نہاتنے باوجود وہ ترکی کے طرز حکومت سے خوش نہ تھے۔ ان کا خیال تھا کہ ترکی کی جدید حکومت نے مذہبی تنظیموں کو جس طرح باا ہے اسکی وجہ سے اس جدید حکومت کا ڈھانچہ بھی بورژوازمی ہو گیا ہے۔

۱۹۳۱ء ہی میں ایس۔ ترخانوف (S. TURKHANOV) کا مقالہ ”عصر حاضر کے ترکی کی کلیساٹی پالیسی“ کے سے منظر عام پر آیا اس مقالہ کو تحریر کرنے کا اصل مقصد یہ دکھانا تھا کہ اس زمانے کے ترکی کے بورژوا طبقے کو ایک اور مندرجہ مذہب کی طرف اس لئے ضرورت ہے تاکہ اس کے ذریعہ پرولتاری طبقے کو دبا کر رکھا جاسکے۔ ترخانوف کے اس مقالے پر حاشیہ پڑھاتے ہوئے سمرنوف نے اپنے قارئین کی توجہ اس بات کی طرف خاص طور سے مبذول کرائی ہے کہ (سقوط خلافت کے بعد) اسلام نے ترکی میں خاصا عمل دخل حاصل کر لیا ہے۔ ”پان اسلامیت“ اور ”پان ترکیت“ کا تصور ترکی اور اس کے ”آقائے نامدار“ امریکہ کی خارجہ پالیسی کا ایک حصہ ہے۔ سمرنوف کی کتاب کا پانچواں باب ۱۹۳۵ء سے ۱۹۵۰ء تک کے ان تصنیفی کاموں کے جائزوں پر مشتمل ہے جن کا موضوع اسلام شناسی ہے۔ سمرنوف نے اس باب کو چند ذیلی عنوانات میں بھی تقسیم کیا ہے۔ ہم بھی اس نقطہ مطابق ان کی پیش کردہ معلومات کا حاصل بیان کرتے ہیں۔

سب سے پہلے انہوں نے ۱۹۳۵ء سے ۱۹۳۹ء تک کی کتابوں اور مقالوں کا جائزہ لیا ہے۔ اور یہ ہے کہ اس عہد کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں اسلام شناسی کے موضوع پر ایک کثیر تعداد میں کتابیں اور مقالے منظر عام پر آئے جن کا انداز نظر تو سائنسی تھا مگر اسلوب بیان ایسا اختیار کیا گیا تھا جو عوام متاثر کر سکے۔ اس سلسلے میں سمرنوف نے ان کتابوں اور کتابچوں کا خاص طور سے ذکر کیا ہے۔ ”زارمی روس“

(۱۹۳۶ء) ”اسلام“ (۱۹۳۷ء) ”پردہ سے دور رہو“ (۱۹۴۰ء) ”اسلام کے روزے اور تہوار“ (۱۹۴۱ء) ”زارمی روس میں اسلام“ ان چند مسلسل مقالات کا مجموعہ ہے جس میں مصنف نے یہ دکھانے کی کوشش کی ہے کہ گیارہویں صدی سے لے کر جنگ عظیم اول تک اسلام نے کیا طبقاتی کردار انجام دیا۔ کتاب کے آخر

کتابیات کی ایک جامع فہرست بھی شامل کر دی گئی تاکہ جو لوگ اس موضوع پر مزید معلومات حاصل کرنا چاہیں ان کتابوں کا مطالعہ کر لیں۔ سمرنوف نے اس کتاب پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس کے حدود نے مصنف کو اس بات سے باز رکھا ہے کہ وہ اس موضوع کے تمام پہلوؤں کا یکساں اور روشن و واضح تجزیہ کریں اگرچہ اس کے لئے وہ مصنف کو مورد الزام قرار نہیں دیتے تاہم یہ ضرور کہتے ہیں کہ اس کتاب میں وسط ایشیا اور دو لگا کے تاریخوں کے بارے میں جو مواد پیش کیا گیا ہے وہ اس مواد سے کہیں بہتر ہے جو فقہان کے بارے میں درج ہوا ہے۔ علاوہ بریں ان کو اس بات کی بھی شکایت ہے کہ مصنف نے "پان اسلامیت" اور ترکی کی جاگیرداریت اور ملاشاپی کے درمیان جو باہمی ربط ہے انہوں نے اس کو بخوبی بے نقاب نہیں کیا ہے۔ "مسلمانوں کے روزے اور تہوار" نامی کتاب اس مواد پر مشتمل ہے جو پہلے شائع ہو چکا تھا مگر یہ کتاب مرتب کرتے وقت اس میں مزید مواد کا اضافہ کیا گیا ہے بقیہ دونوں کتابیں پمفلٹ ہیں جن کے بارے میں کوئی رائے نہیں دی گئی ہے۔

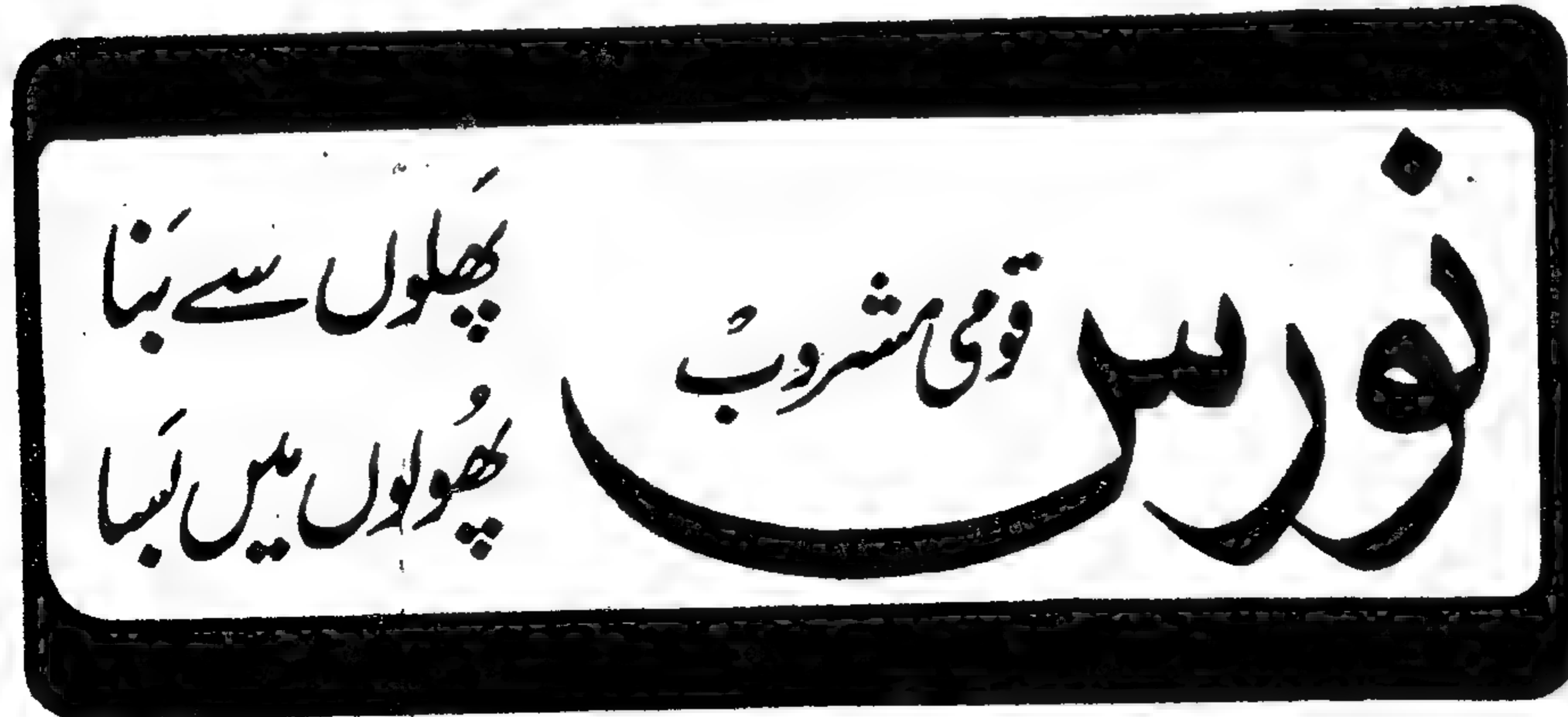
۱۹۴۰ء ہی میں جی۔ اے۔ ابراہیموف (G. A. IBRAHIMOV) کا ایک پمفلٹ اسلام، اس کا مبداء اور طبقاتی مابیت کے عنوان سے شائع ہوا۔ اس پمفلٹ کے بارے میں صرف اتنی معلومات فراہم کی گئی ہیں کہ یہ ایک عام قاری کی رہنمائی و ہدایت کے لئے لکھا گیا ہے خود سمرنوف کو اس بات کا اعتراف ہے کہ اس پمفلٹ کا مواد غیر مروج ہی نہیں ہے بلکہ اسی وجہ سے اس پر کوئی تفصیلی نظر نہیں ڈالی گئی ہے۔ صرف اس کا دو سطری تذکرہ کر دیا گیا ہے۔

ابھی تک جن کتابوں اور کتابچوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ سمرنوف کے نزدیک ان کا شمار دقیق علمی کاموں میں نہیں ہوتا۔ ان کے نزدیک عہد زیر بحث کا سب سے زیادہ دقیق علمی کام وہ مقالہ ہے جو تین عالموں کی مشترکہ کاوشوں کا نتیجہ ہے جن کے نام ہیں ای۔ اے۔ بلیائیف (YE. A. BELYAYEV) ایل۔ آئی۔ کلیمووچ (L. I. KILIMOVICH) اور این۔ اے۔ سمرنوف (N. A. SMIRNOV) یہ مقالہ روسی انسائیکلو پیڈیا کی اشاعت اول میں اسلام کے عنوان سے شائع ہوا تھا۔ سمرنوف کے خیال کے مطابق روسی عالموں کی یہ پہلی سنجیدہ اور دقیق کاوش ہے جس میں ظہور اسلام سے لے کر عصر حاضر تک کے اسلام کی مکمل اور بھرپور تاریخ مرتب کی گئی ہے۔ ان کے نزدیک اس مقالے کی اہمیت اور معنویت آج بھی باقی ہے اور اس میں جو مواد جمع کیا گیا ہے وہ اپنی درستگی کی وجہ سے آج بھی قابل حوالہ ہے اس مقالہ میں اسلام کو اس زمانہ کے عرب خلفاء کی جاگیردارانہ تصور پرستی قرار دیا گیا ہے جس زمانے میں وہ اپنی سلطنت کی فکر وسیع کر رہے تھے۔

۱۹۳۸ء میں ریاستی مذہب مخالف اشاعت گھر نے ہنگری کے "بورژوا" مستشرق آئی گولڈزیر (I. GOLDIZHER) (م ۱۹۲۱ء) کے پانچ مقالات کا مجموعہ "اسلام میں ولیوں کا مسلک" کے عنوان سے

۱۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ گولڈزیر نے مسلک کا لفظ "فرقہ" کے معنوں میں استعمال کیا ہے۔ ک۔ ا۔ ج۔

شائع کیا۔ ان میں سے کچھ مقالے اس سے پہلے اے۔ کر مسکی (A. KRYMSKII) کے توسط سے روسی زبان میں ترجمہ ہو کر شائع ہو چکے تھے۔ اس مجموعے میں گولڈزیئر کے مقالوں کے علاوہ کراچکوسکی کا بھی ایک مقالہ "اسلام میں ولیوں کا مسلک اور اس پر اگنائی پس گولڈزیئر کی تحقیق" کے عنوان سے شریک اشاعت تھا۔ گولڈزیئر نے ان مقالوں میں جو مواد پیش کیا ہے اسکو سمرنوف نے قابل قدر قرار دیا ہے مگر اسی کے ساتھ ساتھ یہ گلہ بھی کیا ہے کہ گولڈزیئر ایک عینیت پسند فلسفی ہونے کے باوجود "غیر مانوس" مواد استعمال کر گئے ہیں۔ کلیمووچ نے اپنے مقالے کی ابتدا اس بات کی نشاندہی سے کی ہے کہ ایک طرف تو اسلام ایک سخت موحدانہ مذہب ہے اور دوسری طرف اسلامی دینیات نے تضاد و بے اصولی برتتے ہوئے اس بات کی اجازت دے دی ہے کہ "ولیوں کا مسلک" اس کے زیر سایہ پھیلے پھوٹے۔ انہوں نے وی۔ آر۔ روزن (V. R. ROZEN) کے اُس مقالے سے ایک اقتباس بھی نقل کیا ہے۔ جس میں روزن نے گولڈزیئر کے اُن کاموں کی تحسین و تعریف کی ہے جو ان کے قلم سے سنت محمدی کے موضوع پر نکلے ہیں۔ لیکن اسی کے ساتھ ساتھ کلیمووچ، گولڈزیئر کو اس جرم کا مجرم بھی گردانتے ہیں کہ انہوں نے "دینیاتی اسلام" کو "عوام میں مروج مذہب اسلام" سے الگ کرنے کی کوشش کی ہے۔ کلیمووچ کا یہ بھی کہنا ہے کہ اسلام میں اولیائیت کے جو عناصر ہیں وہ اس کے طبعی اور فطری تصورات ہیں نہ کہ خارجی۔ بعد ازاں انہوں نے ان عناصر کا سلسلہ اُن جاگیر دارانہ طاقتوں سے ملایا ہے جو اپنے اثرات "نیم خدا" بن کر دائمی بنانا چاہتی تھیں۔ اس سلسلے میں انہوں نے وسط ایشیائی ولیوں، حاجی احمد سیوی، حاجی احرار اور خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی کے نام بھی ثبوت کے طور پر لئے ہیں۔ ختم کلام کے طور پر کلیمووچ نے گولڈزیئر کی تحریر کو مفید قرار دیا ہے مگر شرط لگا دی ہے کہ اس مواد کا استعمال جب تک انتہائی ناقدانہ نظر سے نہ کیا جائے گا مفید نہ ہوگا۔



منکر حدیث ہے۔ یا منکر قرآن

وَالطَّيْرِ مَحْشُورَةً كُلُّ لَهْ أَوَّابٌ (ص ۱۹) [(۶۲) اور قبیلہ طیر کے خانہ بدوش منتشر افراد سب اس کے ہاں جمع کر دئے گئے تھے جن میں اس کے لشکر کا سالہ مرتب ہوتا تھا۔ اور وہ سب کے زیر فرمان تھے۔ (مفہوم القرآن ص ۱۰۵۵) آیت کا اصل ترجمہ یہ ہے : ”اور پرندے جمع ہو کر سب اس (حضرت داؤدؑ) کے زیر فرمان رہتے۔“

مطلب یہ کہ صبح و شام جب حضرت داؤد علیہ السلام تسبیح پڑھتے تو پرندے آپ کی آواز سن کر آپ کے ساتھ خدا کی پاکی بیان کرنے لگ جاتے۔ اڑتے ہوئے پرندے پاس سے گذرتے اور آپ تسبیح پڑھتے ہوئے تو آپ کے ساتھ ہی وہ بھی تسبیح میں مشغول ہو جاتے اور پرواز ترک کر کے رک جاتے۔ لیکن کچھ فہم پر دینا کہتا ہے کہ ”طیر“ سے قبیلہ طیر کے خانہ بدوش اور منتشر افراد مراد ہیں جو حضرت داؤدؑ کے ہاں جمع کر دئے گئے تھے۔ سارے قرآن کو اٹھا کر دیکھئے تو کہیں ایک جگہ میں بھی ”طیر“ کا لفظ قبیلہ کے لئے استعمال نہیں ہوا ہے اور ہر جگہ پرندوں ہی کے لئے استعمال ہوا ہے۔ مثال کے طور پر سورہ ملک کی یہ آیت ملاحظہ ہو۔
 اَوَلَمْ يَرَوْا اِلَى الطَّيْرِ نَزَقَهُمْ صَفَاتٍ وَيَقْبِضُنَّ مَا يَمْسِكُهُنَّ اِلَّا الرَّحْمٰنُ ط
 یعنی کیا یہ اپنے اوپر پر کھوے ہوئے اور کبھی سمیٹے ہوئے اڑنے والے پرندوں کو نہیں دیکھتے انہیں خدا کے رحم ہی (ہو میں) بھارے ہوئے ہے۔“

مسلمانوں کا ایمان ہے کہ سب پرندوں کو آسمان و زمین کے درمیان ہوا اور فضا میں اللہ تعالیٰ ہی نے مسخر کیا ہے۔ اور ان کا بھانسنے والا بجز باری تعالیٰ کے اور کوئی نہیں۔ یقیناً اس میں ایمانداروں کے لئے بڑی نشانیاں ہیں۔ لیکن پرویز کہتا ہے کہ ”طیر“ ایک خانہ بدوش قبیلہ کا نام ہے۔ تو کیا ہمارے اوپر ہوا اور فضا میں قبیلہ طیر کے خانہ بدوش افراد اڑتے پھرتے ہیں جو اپنے پروں کو کبھی کھولتے اور کبھی سمیٹتے ہوئے مصروف پرواز ہیں۔ دراصل پرویز نہ صرف منکر قرآن ہے بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کی قدرت ہی کا منکر ہے۔ اور کائنات اور ہوا اور فضا میں اس کے تصرفات کا قائل نہیں شیطان سے مراد پیر اور مذہبی پیشوا ہیں [(۶۳) وَلَا يَصْدَقُكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ط

(الزحرف ۶۲) دیکھنا کہیں تمہاری پیرہنیوں کے غلط جذبات اور مذہبی پیشوا تمہیں اس راستے سے نہ روک دیں۔

یہ تمہارے سب سے بڑے اور کھلے ہونے دشمن ہیں (مفہوم القرآن ص ۱۵۲)

آیت کا اصلی ترجمہ یہ ہے : ”اور شیطان تمہیں (راہ حق سے) روک نہ دے یقیناً وہ تمہارا صریح دشمن ہے۔“

لیکن پرویز کے نزدیک یہاں شیطان سے پیر اور مذہبی پیشوا مراد ہیں۔ ہم پرویز سے پوچھتے ہیں کہ اگر اس سے خیالِ باطل میں پیر اور مذہبی پیشوا ہی از روئے قرآن شیطان کا مصداق ہیں تو پھر کیا یہ مذہبی پیشوا اور پیر ہی تھے جنہوں نے روزِ اول میں حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنے سے انکار کیا تھا جبکہ یہ اس وقت موجود بھی نہ تھے۔ دراصل پرویز ایک بیباک اور مادر پدر آزاد ملحد ہے جس نے معاذ اللہ قرآن کو بازمیچہ اطفال بنا رکھا ہے۔ اور کسی خوف و خطر کے بغیر قرآنی آیات کے مضامین اور معانی میں اپنی معقولات اور خرافات شامل کرنے کی بہت بڑی جسارت کر رہا ہے۔

قرآن تشبیہات اور استعارات کی زبان ہے۔ | (۴۲) فَانْشَأَ لِسِرِّهَا بِلِسَانِكَ مَعْلَهُمْ نَبِيًّا كَرِوْنًا

(الدخان ۵۸) ہم نے ایسے اہم اور بسیط کوائف کو تشبیہات و استعارات کی ایسی زبان میں بیان کر دیا ہے۔

جسے لوگ سمجھ سکیں اور یاد رکھیں (مفہوم القرآن ص ۱۱۶۳)

آیت کا اصل ترجمہ یہ ہے : ”ہم نے اس قرآن کو تیری زبان میں آسان کر دیا تاکہ وہ نصیحت حاصل کریں۔“

اس آیت کا مطلب واضح ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول اکرم سے ارشاد فرماتے ہیں کہ اے پیغمبر! ہم نے اپنے نازل کردہ اس قرآن کو بہت سہل اور بالکل آسان بہت واضح مدلل اور روشن کر رکھے آپ پر نازل فرمایا ہے جو بہت فصیح و بلیغ، بڑا شیریں اور نچتر ہے۔ تاکہ لوگ باسانی اس کے مضامین سمجھ لیں۔ اور اسکی تعلیمات و ہدایات پر بخوشی عمل کریں۔

لیکن پرویز قرآن کی اس حقیقت اور محکمیت کو جھٹلا رہا ہے۔ اور اس کو اول سے یکہ آخر تک تشبیہات و استعارات اور مجازات کا مرقع قرار دے رہا ہے۔ اس کے نزدیک قرآن میں حقائق اور محکمات کہیں بھی نہیں ہیں۔ بس مجاز ہی مجاز ہے۔ حالانکہ قرآن حکیم کا اعلان ہے : اَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ دُفِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ۔ یعنی اسکی آیات محکم ہیں اور پھر حکیم و خبر خدا کی طرف سے ان کی تفصیل اور توضیح بھی بیان کی گئی ہے۔ لیکن پرویز قرآن حکیم کو جو اللہ تعالیٰ کی آخری کتاب ہے تشبیہات و استعارات کی کتاب قرار دے رہا ہے۔ اور بڑی بیباکی کے ساتھ اس کا حلیہ ہی بگاڑ کر رکھ دیا ہے۔ جو جملہ اہل اسلام کے لئے ایک چیلنج کی حیثیت رکھتا ہے۔

وَاَسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ (ق ۴۱) کے معنی | (۴۵) اس کے بعد ان مخالفین

سے ٹکراؤ ہوگا جس دن جنگ کے لئے آواز دینے والا بہت قریب سے آواز دے گا۔ یعنی یہ لوگ حملہ کرنے کے

نے مدینے کے قریب پہنچیں گے (مفہوم القرآن ص ۱۲۱۷)

آیت کا اصل ترجمہ یہ ہے: ”اور سن رکھ کہ جس دن ایک پکارنے والا قریب ہی جگہ سے پکارے گا۔“
آیت قیامت کے دن اور صورِ اسرائیل سے تعلق رکھتی ہے۔ لیکن پرویز اس کی یہ لغو اور بیہودہ تاویل کرتا ہے کہ لوگ
الہ کرنے کے لئے مدینے کے قریب آ پہنچیں گے۔ اور صورِ اسرائیل سے جنگ کے لئے پکارنے والے کی آواز
راولپنڈی ہے۔ مگر یہ من گھڑت تاویل احمقانہ بھی ہے۔ اور مضحکہ خیز بھی۔

يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ (ن ۴۲) کے معنی | (۷۹) اس دن جنگ
یہ لئے پکارنے والے بگل کی آواز میں حقیقت بن کر سامنے آجائے گی اس وقت ہر ایک باہر نکل کر میدان میں
جانا ہوگا۔ (مفہوم القرآن ص ۱۲۱۷)

آیت کا اصل ترجمہ یہ ہے: ”جس روز اس تند و تیز چیخ کو یقین کے ساتھ سن لیں گے یہ دن ہوگا نکلنے کا۔“
اس سے مراد قیامت کا دن ہے اور تیز و تند آواز سے صورِ اسرائیل مراد ہے۔ یہ قبروں سے نکل کر کھڑے ہونے
پر بارگاہ رب العزت میں حساب کتاب کے لئے پیش ہونے کا دن ہے۔ لیکن پرویز اپنی کج فہمی اور کج روی کی
اپر کہتا ہے کہ اس سے بگل کے بجائے جانے کی آواز مراد ہے جس کے ذریعے لوگوں کو میدانِ جنگ کی طرف بلایا جائیگا۔
پرویز کے نزدیک یہی ”یوم الخروج“ ہے جس میں لوگ جنگ کیلئے گھروں سے نکلیں گے۔ دراصل اس کو قیامت کے دن
اور صورِ اسرائیل سے انکار ہے۔ اس لئے وہ متذکرہ آیتوں میں بیہودہ اور مضحکہ خیز تاویلات کر رہا ہے۔

جنات سے مراد خانہ بدوش قبائل ہیں | (۷۷) وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (الذاریات)
اور اس حقیقت کو یاد رکھو کہ انسان خواہ وہ مہذب شہری ہوں یا صحرا کے خانہ بدوش غیر مہذب قبائل انکی تخلیق
لی غرض و غایت اس صورت میں پوری ہو سکے گی کہ یہ قوانین خداوندی کی اطاعت کے لئے اپنی صلاحیتوں کی نشوونما
کریں۔ (مفہوم القرآن ص ۱۲۲۷)

جنات کا وجود قرآن و حدیث کے واضح نصوص و ارشادات سے ثابت ہے اور سابقہ سماوی کتب بھی
اس حقیقت کی تصدیق کرتی ہیں۔ لیکن پرویز بڑی ڈھٹائی سے کہتا ہے کہ جنات سے خانہ بدوش غیر مہذب قبائل مراد
ہیں۔ اور یہ قرآن حکیم کی صریح نصوص سے صاف انکار ہے جس کا وہ مرتکب ہے۔

سورہ نمل کے معنوں میں البیانہ تحریفات | (۷۸) اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ۚ اَلَمْ
يَعْلَمْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ۚ وَاَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا اَبَابِيلَ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِّيلٍ فَمَجَعَلَهُمْ
عَصْفٍ مَّأْكُولٍ ط۔ تم نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا تھا کہ خدا نے ان کی خفیہ تدبیر کو کس طرح ناکام بنا کر رکھ دیا
تھا۔ انہوں نے پہاڑ کی دوسری طرف غیر مانوس خفیہ راستہ اختیار کیا تھا تا کہ وہ تم پر اچانک حملہ کر دیں لیکن چلیں اور

گندھوں کے جھنڈ جو عام طور پر شکر کے ساتھ اڑتے چلے جاتے ہیں کیونکہ انہیں فطری طور پر معلوم ہوتا ہے کہ انہیں بہت سی لاشیں کھانے کو ملیں گی۔ ان کے سر پر منڈلاتے ہوئے آگے۔ اور اس طرح تم نے دور سے بھانپ لیا کہ پہاڑ کے پیچھے کوئی شکر آ رہا ہے۔ یوں ان کی خفیہ تدبیر طشت از بام ہو گئی۔ چنانچہ تم نے پہاڑ پر چڑھ کر ان پر سخت پتھر اڑ کیا اور اس شکر کو کھانے ہوئے بھوسے کی طرح کر دیا۔ (مفہوم القرآن ص ۱۲۸۴)

سورہ فیل کا اصل ترجمہ یہ ہے: ”کیا آپ نے نہ دیکھا کہ آپ کے پروردگار نے ہاتھی والوں کے ساتھ کیا کیا کیا ہم نے ان کے مکہ کو بالکل بیکار نہیں کر دیا اور ان پر جھنڈ کے جھنڈ پرندے بھیج دیے۔ جو انہیں مٹی اور پتھر کی ٹنگریاں مار رہے تھے پس اللہ تعالیٰ نے انہیں کھائے ہوئے بھوسے کی طرح کر دیا۔“

اصحاب فیل یعنی ہاتھیوں والوں کا واقعہ سال عیسوی ۶۱۰ء یا ۶۱۱ء میں ظہور پذیر ہوا تھا اور ولادت باسعادت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ابھی چند ہفتوں کا زمانہ باقی تھا کہ سلطنت حبشہ کی طرف سے علاقہ یمن کے گورنر ابرہہ الاسرم نے حجاز بلکہ خود خانہ کعبہ پر چڑھائی کر دی۔ حاکم یمن یوں بھی وقت کی ایک زبردست سلطنت کا نمائندہ تھا پھر اس نے مسیحیوں کے لئے جو عظیم الشان عبادت گاہ بنوائی تھی اسکی شدید توہین بھی کسی بے ادب عرب نے کر دی تھی۔ چنانچہ ابرہہ کو اس پر سخت غصہ آیا۔ اور اس نے خانہ کعبہ پر پوری قوت کے ساتھ فوج کشی کی۔ اسکی فوج میں جنگی ہاتھی بھی تھے جو عرب میں بالکل ایک نئی چیز تھے۔ جیسے آج کل کی جنگ میں ٹینک، بمبار طیارے اور دیگر آتشیں آلات جنگ وغیرہ یہ فوج کشی ایک عظیم الشان تاریخی واقعہ ہے جو دوست دشمن سب کو مستم ہے۔ عربوں نے اسکی اہمیت اتنی محسوس کی کہ اس سال کا نام ہی عام الفیل یعنی ہاتھیوں کا سن رکھ دیا اور اسی واقعہ سے اپنے سن کی ابتداء کی اور اسی سن میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت مبارکہ ہوئی۔ تاریخ مکہ از رقی کے الفاظ یہ ہیں: ”کانوا یسور خون فی کتبہم ددیہم من سنہ الفیل و فیہا ولا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم تزل قریش والعرب بمکة جمیعاً تواریخ بعام الفیل۔ (تاریخ مکہ از رقی جلد اول ص ۹۶)

ابرہہ نے خانہ کے ہدم و تخریب کا جو پرگرام بنایا تھا وہ سارا الٹ گیا۔ بنایا کھیل بگڑ گیا اور بجائے خانہ کعبہ کے برباد کرنے کے خود ہی اپنے شکر کے ساتھ برباد ہو گیا۔ ہوا یہ کہ ایک بیک سمندر (بحر احمر) کی طرف سے پرندوں کا ٹنڈی دل نظر آیا جن کے پنجوں اور چونچوں میں ٹنگریاں تھیں۔ جن سپاہیوں پر یہ ٹنگریاں پڑیں وہی ڈھیر ہو جاتے۔ ابرہہ نے بچکر بھاگ نکلنے کی کوشش کی۔ لیکن عذاب الہی سے نہ بچ سکا اور دنیا سے فانی سے خواہ ذلیل ہو کر رخصت ہو گیا۔

اس واقعہ کی تاریخی اور قرآنی اہمیت کو دیکھئے اور اندازہ لگائیے کہ محمد اعظم پرورینہ قرآنی آیات کے حقائق و معانی کو کس برأت اور بیباکی کے ساتھ رو کرتا ہے اور مذکورہ آیات کو اپنے ایجاد کردہ معانی بلکہ ہزلیات و خرافات کا جامہ پہنا رہا ہے۔ اور بڑی دیدہ دلیری سے روز روشن میں قرآنی آیات کے صحیح اور صریح معانی و مفہومات پر ڈاکہ ڈال

رہا ہے۔ رہہ کہتا ہے کہ ہاتھی والوں کو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرتِ کاملہ سے پرندوں کے ذریعہ ہلاک نہیں کیا۔ بلکہ خود اہل مکہ نے پہاڑ پر چڑھ کر ان پر سخت پتھراؤ کیا۔ اب اس منکرِ قرآن اور عربی لغت سے ناواقف کو کون بتلائے کہ قرآن میں سخت پتھر کے نہیں بلکہ ”حَجَارَةٌ مِّنْ سَجَّيلٍ“ کے الفاظ آئے ہیں یعنی وہ پتھر ”سجیل“ سے بنے تھے۔ امام راعب اصفہانی اپنی مفردات میں ”سجیل“ کی تعریف ان الفاظ میں کرتے ہیں۔

”حجر و طین مختلط و اصلہ فی ما قبلہ فارسی معرب ہے۔“ یعنی سجیل پتھر اور مٹی سے بنی ہوئی لنگری کو کہتے ہیں۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اصل میں یہ لفظ فارسی معرب ہے یعنی سنگِ گل کو سجیل کہتے ہیں۔ سنگِ گل فارسی سے عربی میں سجیل بن گیا۔

اور امام غزالی رازی لکھتے ہیں: قال ابن عباس سجیل معناه سنگ و گل یعنی بعضہ حجرو بعضہ طین۔ (کبیر) حضرت ابن عباسؓ نے کہا ہے کہ سجیل کا معنی سنگ و گل ہے یعنی اس کا کچھ حصہ پتھر کا اور کچھ گارے کا تھا۔

اور امام نسفیؒ لکھتے ہیں: هو معرب من سنگ و گل و علیہ الجمعہ۔ (مدارک) سجیل فارسی لفظ سنگ و گل کا معرب ہے اور یہی جمہورِ علمائے اسلام کا مسلک ہے۔

لیکن پرویز تمام امتِ مسلمہ کے برعکس کہتا ہے کہ ”حَجَارَةٌ مِّنْ سَجَّيلٍ“ سے بڑے بڑے سخت پتھر مراد ہیں جو اہل مکہ نے پہاڑ پر سے ہاتھیوں والوں پر گرائے۔ اگر یہ بڑے پتھر تھے تو پھر قرآن نے لفظ ”حَجَارَةٌ“ پر کیوں اکتفا نہ کیا۔ اور اس کے ساتھ ”سجیل“ کی قید کیوں لگائی۔

اس کے علاوہ پرویز نے اپنی عادت کے مطابق یہاں لفظ طیر سے قبیلہ طیر مراد نہیں لیا۔ اور یہ اس لئے کہ اس نے قرآن کے مختلف مقامات میں ایک ہی لفظ اور لغت کی تعبیر کے لئے اپنے خود ساختہ الگ الگ پیمانے مقرر کر رکھے ہیں جو علمِ دین کا عام طریقہ ہے۔ بہر حال مذکورہ آیتوں میں صرف لفظ ”سجیل“ کے معنی نہیں بدل دئے ہیں بلکہ ان میں جابجا اور بھی تلبیسات و تحریفات کی ہیں۔ مثلاً ”تَرْمِيهِمْ“ کا ترجمہ یہ کیا ہے کہ ”اے اہل مکہ تم نے ان پر سخت پتھراؤ کیا۔“ بیچارے کو اتنا پتہ نہیں کہ یہاں ”تَرْمِي“ کا صیغہ واحد غائب کے لئے استعمال ہوا ہے۔ دراصل لفظ ”طَائِرٌ“ طائر کی جمع ہے اور جمع باعتبار ”جَمَاعَةٍ“ واحد مؤنث ہے اس لئے ”تَرْجِي“ کا لفظ لایا گیا جو واحد مؤنث غائب کیلئے آتا ہے۔ اور یہ صیغہ واحد مؤنث مخاطب کے لئے بھی آتا ہے۔ لیکن یہاں اس کا موقع نہیں۔

کیونکہ اس میں خطاب رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔ اور اگر اس سے اہل مکہ مراد ہوتے۔ پھر یہاں ”تَرْمُونُ“ کا لفظ استعمال ہونا چاہئے تھا۔ اس صورت میں ترکیب یہ ہوتی۔ تَرْمُونَهُمْ۔

بہر حال اس محد نے اپنی ہٹ دھرمی اور بے حیائی سے قرآنی آیات کے معانی و مطالب میں بے شمار ابلیسانہ

تحریفات اور تبلیغات کی ہیں جن میں سے ہم نے اپنے مقالے میں صرف ”مشت نمونہ از خردارے“ کے طور پر اس بعض تبلیغات کو بے نقاب کیا ہے۔ ورنہ اسکی ساری کتابیں تبلیغات و تحریفات ہی سے بھری پڑی ہیں۔

خدا، قرآن، اسلام اور رسالت کی توہین کا ارتکاب | ہم نے اپنے مقالے میں جا بجا پروینہ کی ان عبارتوں کی نشاندہی کی ہے جن میں اس نے خدا، قرآن، اسلامی نظام، انبیاء علیہم السلام اور حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اقدس میں توہین اور وریدہ دہنی کا ارتکاب کیا ہے۔ قرآن کی توہین تو یہ ہے کہ اس نے قرآنی آیات کے معانی اور مفہومات کو بالکل ہی بدل دیا ہے۔ اور ان کو اپنی ہفتات اور خرافات کا جامہ پہنایا ہے۔ اور ان کی اصلیت اور حقیقت کو بالکل مسخ اور داغدار کر دیا ہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان اقدس میں یہ توہین کی ہے۔

۱۔ قرآن کی تہریجات کے برعکس ان کی والدہ صدیقہ حضرت مریم پر ایک مرد سے خفیہ شادی رچانے کا ہونا الزام اور بہتان عظیم لگایا ہے۔ اور بڑی بیباکی کے ساتھ کہا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام دونوں کے مشترک نطفے سے پیدا ہوئے تھے۔ العیاذ باللہ۔ اور حضور تاجدارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو معاذ اللہ ایک چمٹی رسال کی حیثیت دیدی ہے۔ چنانچہ یہ ملعون کہتا ہے:

۲۔ محمد کی پوزیشن اتنی ہی ہے کہ وہ اس قانون (قرآن) کا ان لوگوں تک پہنچانے والا ہے۔ اسے بھی کوئی حق نہیں کہ کسی پر اپنا حکم چلائے۔ (سلیم کے نام ج ۲ ص ۳۴)

۳۔ اور اسلام کے دورِ اول اور خیر القرون کو دورِ وحشت کہا تھا۔ (پیراگراف ۴۴)

۴۔ اور اسلامی نظام کے بارے میں کہا تھا کہ اسلامی نظام چند دنوں کے لئے قائم ہوا اس کے بعد ختم ہو گیا۔ اگر یہ نظام صداقت پر مبنی تھا اور اس میں آگے بڑھنے کی صلاحیت تھی تو یہ ہمیشہ کے لئے کیوں قائم نہ رہا اور آج تک کہیں بھی قائم نہیں ہوا۔ (پیراگراف ۴۲)

۵۔ اور سنئے خدائے ذوالجلال کے بارے میں یہ ملعون کیا تصور رکھتا ہے۔ کہتا ہے کہ خدا کے تصور کا ایک مفہوم وہ ہے جسے خدا نے متعین کیا ہے اور جو سلیم! قرآن کے حروف و نقوش میں جگمگ جگمگ کرتا دکھائی دیتا ہے اس تصور کی رو سے ان مقامات پر خدا سے مفہوم ہے وہ نظام جو اس کے متعین ابدی قوانین کی بنیاد پر قائم معلوم ہوتا ہے۔ (سلیم کے نام ص ۲۲۶)

اس عبارت میں پروینہ نے خدا کا جو مفہوم بتایا ہے وہ یہ ہے کہ خدا اس نظام کو کہتے ہیں جو اس کے ابدی قوانین کی بنیاد پر قائم ہوتا ہے۔ جب یہ نظام قائم ہو جائیگا اس وقت خدا موجود ہوگا۔ جب ایسا نظام نہیں تو خدا کا وجود بھی نہیں۔ یہ ہے پروینہ کی قرآنی تحقیقات اور ریسرچ جس سے ہم خدا کی پناہ مانگتے ہیں۔ یہ تحقیق اور ریسرچ نہیں، بلکہ حماقت و جہالت ہے اور وہریت و الحاد ہے، جس کا وہ مرتکب ہے۔ پروینہ کی ساری خرافات اور ہفتات ایسی ہی ہے جو اس کو کفر و ارتداد کے دائرے تک پہنچاتی ہے۔ لیکن اس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور تاجدارِ رسل خاتم الانبیاء صلی اللہ

علیہ وسلم کی شانِ اقدس میں جو شدید ترین گستاخیاں کی ہیں وہ قطعاً قابلِ معافی نہیں۔ چونکہ پرویز کی ساری کتابیں مفہوم القرآن سمیت ہزلیات و خرافات، اشتعال انگیز لوگوں اور کفر و ارتداد سے بھری پڑی ہیں۔ لہذا ہم یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ پرویز کی ساری کتابوں بالخصوص مفہوم القرآن کو ضبط کر لیا جائے۔ درود اسلام رکھنے والے شاعر ملت جناب اکبر الہ آبادی نے ایسی تمام کتابوں کو قابلِ ضبطی قرار دیا تھا جنکے پڑھنے سے بیٹیوں کی نظریں ماں باپ کی عزت و تکریم باقی نہیں رہتی تھیں۔ ہم ایسی کل کتابیں قابلِ ضبطی سمجھتے ہیں

کہ جنکو پڑھ کر بیٹے باپ کو خطی سمجھتے ہیں

جبکہ پرویز کا حال تو یہ ہے کہ اُس نے ماں باپ تو کیا خدا تعالیٰ، انبیاء علیہم السلام خصوصاً تاجدارِ انبیاء حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ دین اسلام اور قرآن مقدس سب کا مرتبہ و منصب گھٹانے اور انکی عزت و تکریم کو بہرہ دہی سے مجروح کرنے کی ناپاک اور اشتعال انگیز جساتیں کی ہیں۔ پاکستان کا موجودہ دور نفاذِ اسلام کا دور کہلاتا ہے۔ اس لئے اربابِ ریاست کا خصوصی فرض ہو جاتا ہے کہ وہ پرویز کی کتابوں کا نوٹس لے حکومت نے تادیبانی ترجمہ قرآن کو ضبط کر رکھا ہے۔ جو قابلِ ستائش اقدام ہے۔ لیکن اس کے مقابلے میں ”مفہوم القرآن“ اور پرویز کی دوسری کتابیں بہت زیادہ اشتعال انگیز، توہین آمیز اور اسلام دشمن اندراجات پر مشتمل ہیں۔ اس لئے ان کی ضبطی بھی ایک اسلامی ریاست کا اولین فرض ہونا چاہئے۔

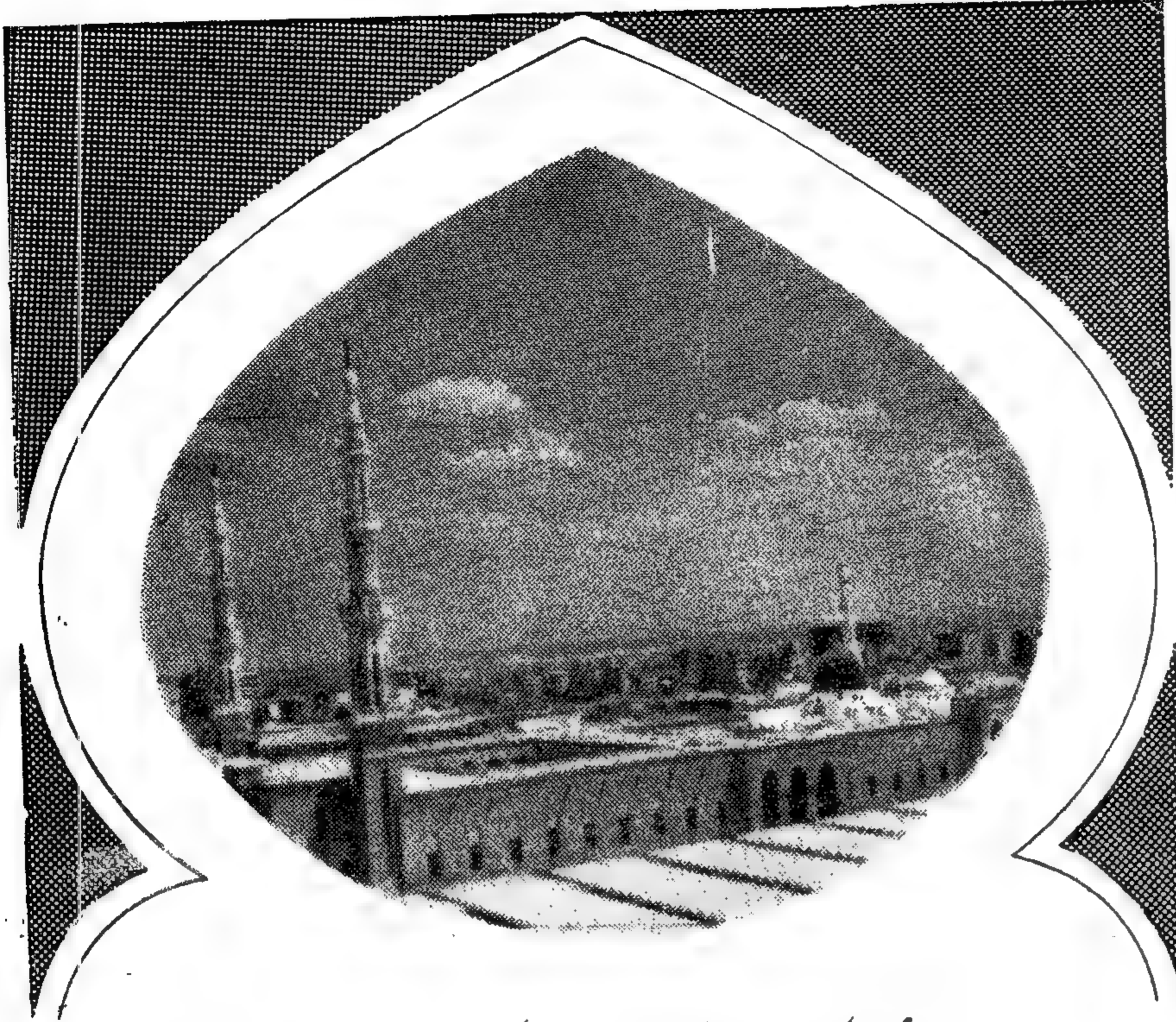
پرویز تخلص رکھنے کی وجہ | یہاں یہ واضح رہے کہ چوہدری غلام احمد نے اپنا تخلص پرویز اس لئے رکھا ہے کہ وہ ایران کے خسرو پرویز کے ساتھ اپنی نسبت قائم رکھنا چاہتا ہے۔ آتش پرست شاہ ایران خسرو پرویز کو جب تاجدارِ عالم رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام قبول کرنے کا دعوت نامہ ارسال فرمایا تو اس نے بڑے تکبر و غرور سے نامہ مبارک کو چاک کر ڈالا۔ اور اس امر کو باعثِ عار سمجھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس پر اپنا حکم چلائیں۔ چوہدری غلام احمد بھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حق نہیں دیتا کہ آپ کسی پر اپنا حکم چلائیں اور حضور رسول اکرم کے نامہائے مبارک کو جو احادیثِ نبویؐ کی صورت میں موجود ہیں غبی سازش کہہ کر رد کر دیا گویا اُن کو خسرو پرویز کی طرح بھاڑ ڈالا۔ خسرو پرویز بھی دشمنِ رسول تھا۔ اور چوہدری غلام احمد بھی دشمنِ رسالت و ختمِ نبوت ہے۔ اور خسرو پرویز کے ساتھ اپنی اسی مناسبت و مماثلت کی وجہ سے اس نے اپنا تخلص پرویز رکھا۔ اور ساری عمر رسول دشمنی اور قرآن کی تحریف و تبلیغ میں بسر کی، اور اسی عقیدہ پر اس کا قائم ہوا۔

اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے مسلمانوں کو ایسی زندگی اور انجام سے بچائے۔ آمین بحرمۃ حبیب رب العالمین۔

آمین۔

=

وما علینا الا البلاغ



اُس کے ماتھے کا پسینہ خشک ہونے بھی نہ پائے
 آپ محنت کا صلہ دے دیجئے مسز دور کو
 کاش ہر آجر کے ہو پیش نظر قول رسولؐ
 حرفِ آخر مان لے دنیا اسی دستور کو
 ہو رسولؐ اللہ کا کردار اگر خضرِ حیات
 خود ہی آدابِ حیات آجائیں گے جمہور کو

PAKISTAN TOBACCO

PTC
 COMPANY LIMITED

TELEGRAMS: PAKTOBAC AKORA KHATTAK

TELEPHONES: NOWSHERA 498 & 599

PAKISTAN TOBACCO COMPANY LIMITED

AKORA KHATTAK FACTORY P. O. NOWSHERA
 (N. W. F. P.—PAKISTAN)

صحیح البخاری کی ایک خدمت

التصویب المانی حواشی البخاری من تصحیفات

تعارف — از جناب مولانا محمد برہان الدین صاحب سنبھلی
استاذ حدیث دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل خاص کی بناء پر آخری دین کی حفاظت کا وعدہ فرمایا، پھر اسکے اداء کی ایسی شکلیں اور صورتیں ہبیا فرمائیں، جن کی نظیر گذشتہ ادیان اور ملتوں کی تاریخوں میں نہ ملتا مشکل ہی نہیں۔ ناممکن ہے، اس سلسلہ میں بنا اوقات عالمین ملت امت محمدیہ علی صاحبہا التحیہ کے باتوفیق افراد اکو ایسے ایسے کاموں کی توفیق عطا فرمائی، جن کی طرف ان کاموں کے سامنے آنے سے پہلے عام طور پر بارسائی نہ ذہن بھی منتقل نہیں ہوتا، لیکن جب وہ سامنے آجاتے ہیں تو خیال ہوتا ہے کہ یہ بھی دین کی خدمت اور اس کی حفاظت کا ایک شعبہ ہے، جواب تک تشنہ تکمیل تھا، اور صاحب توفیق شخص کے لیے جذبات تغیر و متغیر کے ساتھ دلائل خیر دل سے نکلتی ہو۔

امت محمدیہ میں۔ بلا مبالغہ۔ بے شمار ایسی بھی کوششیں کی گئیں، جن کے ذریعہ کتاب اللہ اور احادیث رسول اللہ کی تغیر و تشریح کرنے والوں کی محنتوں کی حفاظت کا بھی غیر معمولی اہتمام کیا گیا ہے، جو دراصل دینِ قیم کی حفاظت ہی کی ایک شکل اور اسی کا ایک شعبہ ہے، کیونکہ اس بن کی بنیاد ہی، نقل و روایت پر ہے اس لیے اصل ماخذ کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کے متون

ہی نہیں ان کے معانی و مفہیم بھی منقول و مستورث ہیں (اسی بنا پر "کتاب اللہ" کے ساتھ "رجال اللہ" کی بقا و حفاظت کا بھی وعدہ کیا گیا ہے اور اسی سبب، نصوص، کی وہی تشریح و تفسیر محبت ہے، جو سلف سے منقول ہو، اسی جذبہ کے تحت اسماء الرجال جیسا بے نظیر اور عظیم الشان، فن، وجود میں آیا، کہ جس کے ذریعہ نبی کریم صلی اللہ وسلم کے اقوال و افعال اور صفات کی رعایت کرنے والوں کے ہی احوال محفوظ نہیں ہوئے بلکہ اس کے ساتھ — اولین شارحین و مفسرین کے اقوال نقل کرنے والوں کے اوصاف و حالات (کہ جن پر ان کے ثقہ و معتبر ہونے نہ ہونے کا دار و مدار ہے) کا بھی پتہ چلایا جاسکتا ہے۔

یہ واحد حفاظتی طریقہ اس وقت تک — اسلاف کے اقوال و اعمال نیز ان کی طرز انساب کی صحت یا عدم صحت جاننے کا راجب تک کہ یہ علوم، سینہ سے، سفینہ میں منتقل نہیں ہوئے تھے علوم کی تدوین — کتابی صورت میں جمع و تالیف — کا دور آنے کے بعد مطابع کی ایجاد سے قبل — ایک جماعت نے قلمی نسخوں یعنی مخطوطات کی حفاظت اور ان کی تصحیح و تصویب کا غایت (جبرائیل) کیا، اسکے علاوہ کاموں اور نقل نویسیوں یا دوسرے لوگوں سے تصانیف میں ہوجانے والی غلطیوں (تصحیفات) کی نشاندہی کی خاطر (خواہ وہ غلطیاں راویوں کے ناموں میں ہو گئی ہوں یا متون میں) مستقل کتابیں لکھ کر اس راہ میں بھی — اسی برگزیدہ جماعت نے نقش جلیل چھوڑا، چنانچہ ابو احمد الحسن البکری (م ۳۸۲ھ) کی "تصحیفات المحدثین" خطیب بغدادی (م ۳۸۵ھ) کی "تلخیص المتشابه فی الرسم" اور انہی کی "الکفایہ" (بحث فی تغییر النقط.....) و "التصحیف" ابو عبد اللہ النیشاپوری الحاکم (م ۴۰۵ھ) کی "معرفۃ علوم الحدیث" (النوع الرابع والثلاثون) ابو عبد اللہ محمد احمد النہجی (م ۴۰۵ھ) کی "المشبه" اور اس پر حافظ ابن حجر عسقلانی (م ۸۵۲ھ) تبصیر المتنبہ بتحریر المشبه اور ابن صلاح (م ۸۴۱ھ) کے شہرہ آفاق مقدمہ (کی النوع الخامس والثلاثون) جیسے ناموں اور کاموں سے اہل علم واقف ہی ہیں۔

چھاپے خانہ کی ایجاد نے اس بات کو فی جماعت دین اور اسکے اصول کی حفاظت کرنے والی جماعت — کو ایک بھر طریق کار پختہ اور — نئے اباب و رسائل کے تقاضہ کے مطابق — نئی تدابیر اختیار کرنے پر مجبور کیا وہ یہ سلاف کے ذخیرہ ہائے کتب — یا خصوص دینی کتابوں — کی طباعت

کے وقت صحت کا۔ اسے عبادت سمجھ کر۔ اس درجہ اہتمام کیا کہ مطبوعہ کتب میں غلطی نکالنا مشکل بلکہ گویا ناممکن و محال کام بن گیا۔ جیسا کہ عصر حاضر کے مشہور شامی محقق عالم و عظیم محدث۔ شیخ عبدالفتاح ابو غدہ 'اطال الشربقارہ' نے ایک مرتبہ کہا تھا۔ "پرانی مطبوعہ کتابوں کو اسی طرح پڑھنا ہوگا جیسی کہ وہ چھپی ہیں، چاہے بادی النظر میں کہیں غلطی ہی نظر آئے، لیکن رفتہ رفتہ طباعت دینی کتابوں کی طباعت بھی، جب عبادت کے بجائے تجارت، بن گئی تو اسی برگزیدہ گروہ (دین) کی حفاظت کی ذمہ داری کا احساس رکھنے والے افراد کو ایک مرتبہ اور، میدان کار میں تبدیلی کا ضرورت محسوس ہوئی، اسکے علاوہ اور کوئی چارہ کار نظر نہیں آیا، کہ مطبوعہ ذخیرہ کی غلطیوں کی نشاندہی کے لیے مستقل کتابیں، یا رسالے حسب ضرورت۔ لکھ کر شائع کئے جائیں اور اس طرح اسلاف کی متاع گونا گویا کو ضائع ہونے (یا اس کے ذریعہ غلط فہمی یا گمراہی پھیلنے کے خطرہ) سے بچایا جائے، چنانچہ۔ ہندوستان میں بھی، اسی ایک متعدد قابل قدر کوششیں سامنے آچکی ہیں۔ جن میں تقریباً ربع صدی قبل کی جانے والی ایک اہم کوشش بلکہ مریدی خدمت وہ ہے جو حضرت مولانا حکیم محمد ایوب صاحب سہارن پوری مدظلہ (عزیز قریب حضرت اقدس شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب نور الشرف قدس سرہ) نے طحادی شریف (شرح معانی الآثار) کی مطبعی غلطیوں کی نشاندہی کے لیے مستقل تصنیف فرما کر انجام دی، اس پر تمام اہل علم بالخصوص حدیث سے اشتغال رکھنے والے حضرت موصوف کے احساننداد و مرہون منت ہیں۔ (نجز اہم الشرح حسن الجزار)

اسی قبیل کی ایک اور سعی مشکور کا مختصر تعارف کرانا، اس وقت ماقم سطور کے پیش نظر یوں تو ہندوستان میں حدیث نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مدنی اور اس کے فیضان کا سلسلہ بہت قدیم زمانہ سے جاری ہے، لیکن عمومی اشاعت اداس علم شریف کے فیوض ہمسو خاص و عام تک پہنچانے کی ہمہ گیر سعی حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی (مجدد مسند) کے معارف کے میار کے وجود کی رتن منت معلوم ہوتی ہے، اسکے بعد یہ شرف سدا اللہ، حکیم الاسلام حضرت خواجہ ولی اللہ رحمۃ اللہ اودان کے صوری و معنوی اولاد و احفاد کے حصہ میں آیا اور اسی طوائف سلسلے کی ایک اہم کردی حضرت مولانا احمد علی سہارن پوری (تلمیذ رشید حضرت شاہ محمد اسماعیل دہلوی،

۱۔ اسی سلسلہ کی ایک کردی حکیم صاحب کی نازہ تصنیف تصویب انقلاب الواقع فی التہذیب التہذیب ہے۔

میرزا شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ کی ذات گرامی ہے، جن کا حاشیہ بخاری۔ جو دراصل تمام معتبر شروح کا خلاصہ گویا و عطر مجموعہ، اور، دریا بکوزہ کا حقیقی مصداق ہے۔ اس کے منظر عام پانے کے بعد سے وہ آج تک تمام اہل علم، بالخصوص اصحاب درس کی توجہات و مطالعہ کا مرکز بنا ہوا ہے، محشی نے حاشیہ کی ترتیب و تصنیف پر ہی اکتفا نہیں کیا تھا بلکہ اس کے صحیح اور قابل اہتمام طریقہ پر محفوظ و عام کرنے کے لیے انھوں نے خود پر پس، قائم کیا، اور غایت درجہ تصحیح کا اہتمام کر کے خود چھپوایا کہ اس میں غلطی نکالنا محال تھا، حاشیہ کی افادیت و مقبولیت ازمانہ کے ہمداد کے ساتھ با بر بڑھتی ہی رہی، نیز اس کی معنوی قیمت کے ساتھ مادی قیمت میں بھی بڑا اضافہ ہوتا رہا، بدقسمتی سے یہی ہنر اس میں عیب، پیدا ہو جانے کا سبب بن گیا، یعنی، طبعات کے جذبہ کی جگہ، تجارت، کے مفادات نے لے لی، تو اصحاب مطابع اسے صرف مادی منافع حاصل کرنے کی غرض سے چھاپنے لگے، پھر نہ تصحیح کا اہتمام رہا، اور نہ اس کی عمدہ طباعت ہی کا وہ معیار درہ رنکا۔ شروع میں تو اندازہ ہوتا ہے کہ اہل مطالعہ کی طرف سے اہتمام میں کمی ہوئی، مگر بعد میں وہ بحیرانہ غفلت کے مرتکب ہونے لگے، چنانچہ آج کل اسکے جو نسخے تجارتی کتب خانوں سے ملتے ہیں، ان میں ہزاروں مقامات، طباعت کی وجہ سے اتنے منہ ہو گئے کہ اصلی مراد تک پہنچنا محال ہو گیا ہے، اس کا پورا اندازہ ان حضرات ہی کو ہو سکتا ہے، جو تدریس میں مشغول رہنے کی وجہ سے مطالعہ کے وقت سخت دشواری اور ذہنی الجھن کا شکار ہوتے ہیں، کیونکہ بعض مقامات کا مطلب حل کرتے ہوئے ملکیں قسم کی مطبعی غلطیوں کی وجہ سے دانتوں پسینہ آجاتا ہے، اگر حوالہ کی کتابیں اور شروع پاس نہ ہوں تو مراد تک پہنچنا محال ہو جائے۔ اس دشوار گزار گالی سے کم و بیش تمام ہی مدرسین کسی نہ کسی طرح گزر جاتے ہیں، مگر اللہ تعالیٰ ہمارے خیر عطا فرمائے۔

غہ یہاں اس بات کی وضاحت ضروری نہیں معلوم ہوتی کیونکہ تمام اہل علم جانتے ہیں کہ آخر کے پانچ پاروں کا حاشیہ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمہ اللہ ارشد مولانا احمد علی اکا مرتب کردہ ہے، مگر استاد و شاگرد کے کام میں کوئی فرق معلوم نہیں ہوتا، یہ ایسا امتیاز ہے جو دنیا میں کم شاگردوں کو ملتا میرا آسکا ہے (فرحما اللہ رحمۃ واسعۃ)

مرقئی یوپی کے مشہور قصبہ مسو کے ممتاز عالم اور فاضل اہل مولانا عبد الجبار صاحب عظمیٰ
 رحمہ اللہ تلمیذ رشید محدث جلیل حضرت مولانا حبیب الرحمن عظمیٰ دامت برکاتہم اکو، کہ موصوف
 تہذیبیں بنجاری کے دوران اس مشکل کو حل کرنے کا بیڑا اٹھایا، اور نہ صرف خود یہ شہر گزار
 گامانی طے کر لی، بلکہ اس راہ کے دوسرے مسافروں کے لیے بھی خطرناک مواقع (غلطیوں) کی
 نماندہی کے ساتھ، حدیث کی معتبر شرحوں اور دیگر کتابوں نیز قدیم مطبوعہ نسخہ کے گہرے مطالعہ
 بعد ان کی اصلاح بھی فرمائی، اور پھر اسے دو جلدوں میں "التصویبات لمافی حواشی
 افاری من تصحیفات" کے نام سے جمع و مرتب کے اہل علم پر احسان عظیم فرمایا، مدرسہ، جامعہ
 العلوم، بنارس (جس میں حضرت مولانا عبد الجبار صاحب موصوف اسناد حدیث ہیں) کے
 غلطیوں بھی تمام اہل علم کی طرف سے شکریہ کے مستحق ہیں کہ انھوں نے اس علمی نسخہ کو طباعت کے ذریعہ
 نام کر دیا، (بخیراہم الشکر خیر الجزاء)

مولانا محترم کی ذرا آف نکاحی اور غرق ویرانہ اندازہ کرنے کے لیے آئندہ صفحات میں،
 تصویبات کا مقدمہ حصہ پیش کیا جا رہا ہے، اجمالی طور پر اتنا بتا دینا شاید بے محل نہ ہوگا، کہ پوری
 نامی شریف کے حواشی میں مولانا نے کوئی تین چار ہزار کے درمیان طباعت کی غلطیاں نکالی ہیں،
 ان میں سیکڑوں ایسی ہیں کہ مولانا کی نشان دہی اور تصحیح کے بغیر جن کا سمجھنا تقریباً ناممکن تھا، مختصر یہ
 کہ کتاب کا کوئی بھی صفحہ غلطی سے خالی نہیں ہے، کم و بیش ایک درجن صفحات تو ایسے ہیں جنہیں
 موصوف پر دس سے زیادہ غلطیوں کی۔ مولانا نے نشان دہی کی ہے (مثلاً صفحہ ۱۱۲ میں ۱۱۳ صفحہ ۶۸۳
 ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴

چند اسم غلطیا جن کا پتہ حلا بنا شکل تھا
التصویبات (جلد اول)

التصویبات صفحہ نمبر	کالم نمبر	نجاری کا صفحہ نمبر	حد و سطر نمبر	الخطا	الصواب
۵	۲	۱۰	۲/۹	معنا و خيار النحر	معناه حيازة الخط
۵	۲	۱۶	ملفوظات	الفهم من ضرب	الفهم من علم
۶	۲	۲۶	ہمارا رجا	مات سلمہ	ات سلمہ
۸	۱	۶۱	۱/۱	یحییٰ بن ابی الزبید القطان	یحییٰ بن سعید القطان
۸	۲	۷۰	ملفوظات	کتب بفتحین	کتب بضمین
۸	۲	۷۳	ہمارا رجا	عشیم بن بصر بضم الموحدة	عشیم بن بشر بضم الموحدة
۹	۱	۸۱	۳/۶	فی فضل صلاة العصر	فی فضل صلاة الفجر
۱۲	۲	۱۷۰	۱/۷	ای منبر عال لا وجوباً عقلياً	ای شریعاً لا وجوباً عقلياً
۱۳	۲	۱۹۳	۳/۳	بنائہ بضم الموحدة والنون	بفتح الموحدة والنون
۱۶	۱	۲۶۶	۱/۱	نہر کث	نہکت
۱۷	۲	۳۰۵	۶/۶	عثمان لغنی	عثمان البقی
۱۸	۱	۳۰۸	۲/۷	اذا قدر علی الفساد	اذا قدر علی السفاد
۲۱	۱	۳۶۲	۲/۸	ہذا تعلق بکتمان الشهادة	لا تعلق بکتمان الشهادة
۲۱	۱	۳۶۸	۲/۵	یسین المدعی علیہ أم لا	یسین المدعی علیہ أو رضی المدعی
	۱	۳۸۱	۶/۵		بیمین المدعی علیہ أم لا
۲۲	۱	۳۸۱	۶/۷	ان یاخذوا من المسلمین عنة	ان یاخذوا من المسلمین عنة (ع راق)
۲۳	۲	۴۱۵	۱۰/۵	محمد البزار اراشد ولا بی	فی انہ محمد بن الصباح ، ولا نقس محمد بن صباح البزار

الاصواب	الخطار	نحوه	نحوه	نحوه	نحوه
يَجْعَلُ نَفْسَهُ سِيرًا	يَجْعَلُ اسْرَفَهُ	٢/١٢	٢٢٢	١	٢٢
وَيَحْمِلُهَا إِلَى الْأَمَامِ	وَيَحْمِلُهَا لِلْأَمَامِ	عَلَيْهَا	٣٣٨	١	٢٥
سَعِيدٌ بِنَ كَثِيرٍ بِنَ عَفِيرٍ	سَعِيدٌ بِنَ كَثِيرٍ بِنَ غَنَمٍ	٢/١٢	٢٢٢	١	٢٥
قَاتِلُ أَمٍّ نَافِلٌ لَا فَعْلٌ مِنَ الْمُطَافَةِ	قَاتِلُ أَمٍّ مِنَ الْمُطَافَةِ	٢/٦	٢٢٩	٢	٢٥
قَالَ الْمَسْعُودِي	قَالَ الْمَحْسُودِي	٢/١٢	٢٢٥	١	٢٠
أَنكَارٌ بِالْأَعْلَمِ لَهُ بِهِ	أَنكَارٌ لَهُ بِهِ	٢/١٢	٥٢٨	١	٣٠
مَاتَتْ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ	كَانَتْ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ	٢/١٠	٥٥٣	١	٣١

المصويبا (جلد ثانی)

لَا يَكْفِيُونَ أَنْفُسَهُمْ	لَا يَكْفِيُونَ لِقَمِّهِمْ	١/٢	٥٩٩	٢	٣٠
كَانَ يُقَالُ الْكَلْبَةُ الْيَمَانِيَّةُ وَالَّتِي بِكَلْبَةِ	كَانَ يُقَالُ لَهَا الْكَلْبَةُ الشَّامِيَّةُ	٨/٩	٦٢٢	١	٦١
الْكَلْبَةُ الشَّامِيَّةُ					
خَطَّةٌ بِالْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ	خَطَّةٌ بِالطَّاءِ الْمُهْمَلَةِ	عَسَ	٦٨٢	١	٩١
أَنَّمَا تَجِدُ أَفَا	أَنَّمَا تَجِدُ بِلَا	٦/١١	٦٨٦	١	٩١
قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهَا أُخْرَى أَمْرٌ فَفُهِمَتْ	قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَفُهِمَتْ	٦/١٢	٤٠٠	١	١٠٠
ذَهَبَ ذَاكَ وَحَلْفَةُ مَفْعُولٍ ثَلَاثُ	ذَهَبَ ذَاكَ وَحَلْفَةُ مَفْعُولٍ ثَانِ	٢٣/٨	٤٠٠	٢	١٠٠
شِدَّةُ الْخَلْقِ بَفَتْخِ الْخَاءِ وَكَوْنُ الْأَمِّ	شِدَّةُ الْخَلْقِ بَفَتْخِ الْخَاءِ	٢/٥	٤٣٢	٤	١٠٣
أَرَادَتْ أَنْ تَضَرَّتْ تَرَى	أَرَادَتْ تَهْأَنِي	عَسَ	٤٨٠	٢	١٥
الْحُبُّ لَا يَكُونُ إِلَّا مَحْبُوبًا وَبِالْعَكْسِ	الْحُبُّ لَا يَكُونُ إِلَّا مَحْبُوبًا وَبِالْقُلْسِ	عَسَ	٤٩٥	٢	١٦
قَالَ الْكَلْبِيُّ سُرْعَانُ لِقَوْمٍ اخْتَفَا وَهُمْ	قَالَ الْكَلْبِيُّ سُرْعَانُ اخْتَفَا وَهُمْ	٢/١٣	٨٣١	١	٢٠
فَاسْتَعِيرَ الْمَكْبَ لِقَافِيَةِ فِي الْكَلَامِ	فَاسْتَعِيرَ الْمَكْتُ لِكَلَامِ	عَسَ	١٠٠٩	١	٢٩

التصواب	المخطا	حاشیہ دسٹر نمبر	بخاری کا صفحہ نمبر	کالم نمبر	تصویبات کا صفحہ نمبر
قال صاحب الجوهري النقي	قال الجوهري	۶/۲	۱۰۱۶	۲	۲۹
عنه البخاري باختصارا لمجوف	عنه البخاري باختصارا لمجوف	۱/۵	۱۰۱۸	۲	۲۹
جاء عزيز غاملا	جاء غراملا بلا	۱۲/۱	۱۱۲۷	۲	۳۶
فخرجون من الغار	فخرجون من الغار	۳۶/۵	۱۱۲۹	۲	۳۶

مذکورہ بالا غلطیاں "مشتے نمونہ از خردارے" کے طور پر نقل کی گئیں ہیں، اور نہ ہی کے علاوہ بھی بکثرت غلطیاں ایسی ہیں جنہیں "التصویبات" میں نقل کر کے ان کی تصویب و تصحیح کر دی گئی ہے۔ بعض غلطیاں تو ایسی بھی ہیں جن میں نفی کا اثبات اور اثبات کی نفی ہو گئی ہو، انہیں سے چند بطور نمونہ کے ذیل میں نقل کی جا رہی ہیں۔

چند وہ غلطیاں جن سے نفی کا اثبات اور اثبات کی نفی میں عظیم فرق ہو گیا

قال الحنفية لا يصح طلاق المكره	قال الحنفية لا يصح طلاق المكره	۲/۸	۷۹۳	۲	۱۶
قالت الائمة الغلاشه لا يصح	قالت الائمة الغلاشه لا يصح	۲/۸	۷۹۳	۲	۱۶
مع أنه لا مانع من دخولهم	مع أنه مانع من دخولهم	۲/۸	۱۰۹۸	۱	۳۵

میں شاید یہ بات ذکر کر دینا بھی بے محل نہ ہوگا، کہ خود مصتب مدظلہ سے بھی بعض فرد گزشتہ ہو گئی ہیں، ظاہر ہے کہ ایسا ہو جانا بعید نہیں تھا، اور نہ محل تعجب! نیچے بس ایسی چند ہی فسرد گزشتہ کی نشاندہی کی جا رہی ہے۔ اور اسی کے ساتھ "کتابنا ہونا چاہئے یہ بھی ذکر کر دیا ہے۔

خود مصوب کی چند فروگزاشتیں اور مبہم عبارتیں جن کی اصلاح

نیز تصویب و تشریح کی ضرورت ہے

تصویبات کا صفحہ نمبر	کالم نمبر	سطر نمبر	فروگزاشت (جسے تصویبات میں صواب قرار دیا گیا ہے)	کیا ہونا چاہیے
۶	۱	۲۷	ابوزرعہ - بغم الزار (بالمرزہ)	ابوزرعہ - بغم الزاری (بالیار یعنی زاری)
۷	۱	۱۸	محمد بن عازم باخار و الزار (بالمرزہ)	محمد بن عازم باخار و الزاری (بالیار)
۳۰	۲	۱۷	أحمد و أبو داؤد (بالمرزہ) یہذا کلمت	أحمد و أبو داؤد (بالوادی) یہذا کلمت
۲۳	۱	۱۱	شرق باکر بن محمد بن ملائکف	شرق باکر و فہر ایضا باکر و ہوا بن محمد ملائکف وقیل ہوا بن محمد مطلقاً
۲۷	۱	۳۰	ای اُختھا	اُختھا

ظاہر ہے کہ یہاں "التصویبات" کی فروگزاشتوں کا استیعاب کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ چند مواقع کی نشاندہی محض اسی غرض سے کردی گئی ہے کہ مولانا محرم دوسکریٹیشن کی اشاعت کے وقت نظر ثانی فرما سکیں، لیکن آپس فروگزاشتوں کی تعداد اتنی کم ہے جس کی اس عظیم کارنامہ کے مقابلہ میں۔ جو مولانا نے تصویبات کے ذریعہ انجام دیا ہے۔ کوئی حیثیت

عالم لطیفہ: واتم، حضرت اقدس شیخ الحدیث مولانا محمد یونس رحمہ اللہ مرتبہ کے زمانہ قیام ہمارے پورہاں حاضری کے وقت حضرت مولانا اسعد اللہ صاحب رحمۃ اللہ کی خدمت میں حاضر ہو کر لکھا، ایسی ہی ایک حاضری کے وقت موصوت نے مجھ سے متعلقہ باق کی بابت دریافت فرمایا اس زمانہ میں ابوداؤد کا سبق بھی مجھ سے متعلق تھا تو میں نے عرض کیا..... اور ابوداؤد (بالیار) ابی موصوت نے مسرت آمیز لہجہ کا اظہار فرماتے ہوئے کہا کہ "مگر نا لوگ ابوداؤد (بالمرزہ) کہتے ہیں، تم نے صحیح لکھا کیا؟" مولانا علیہ الرحمۃ سے واقع سب جانتے ہیں موصوت کو تمام علوم متداولہ۔ بالخصوص عربیت میں بڑا اتقان حاصل تھا، اسلئے ان کے نزدیک مولوی فروگزاشت بھی۔ بالخصوص جو طلبہ علم کی طرف سے ہو۔ ناقابل برداشت ہو جاتی تھی۔

نہیں (پیران میں مطبعی خامیوں کا احتمال بھی ہے)۔
 مولانا نے، حواشی، کی تصحیفات (غلطیوں) کے احاطہ کا اگرچہ دعویٰ نہیں کیا ہے۔
 دیکھا کہ موصوف نے التصویبات کے شروع میں ”ملاحظات و تنبیہات“ کے تحت صراحت
 کر دی ہے، لیکن اندازہ ہوتا ہے کہ ہاں محترم نے اپنی دانست میں چھوٹی غلطیوں کی نشاندہی
 کرنے کی بھی حتی الامکان کوشش کی ہے، چنانچہ اس طویل فہرست میں بڑی تعداد ایسی غلطیوں
 کی ملتی ہے جنہیں ”معمولی“ قرار دیا جانا چاہیے۔ ذیل میں اس کی بھی چند مثالیں۔ ”التصویبات“ سے
 نقل کر کے۔ پیش کی جا رہی ہیں۔

معمولی نوعیت کی اخطاء

نفاذی کا صفحہ نمبر	حاشیہ نمبر	سطر نمبر	خطا	صواب
۳۶۰	۲	۲	معقلات بالغناء (بشکل غین)	معقلات بالغناء (بالغاء)
۳۵۱	۲	۲	نطن (بالغاء ایک نقطہ)	نطن (بالتقاء، دو نقطہ)
۶۸۳	۵		جمع غصۃ (نقطہ تعذر ساتھ گیا)	جمع غصۃ (بالعین المہملۃ بالغاء المعجم)
۷۶۶	۱	۲	فہوخریۃ (بغير نقطہ)	فہوخریۃ (بالنقطہ)
۸۲۳	۵	۲	للمحاجۃ (ایک نقطہ زیادہ ہو گیا)	للمحاجۃ

خلاصہ کلام یہ کہ حضرت مولانا عبد الجبار صاحب عظمیٰ (اتحاد تفسیر و حدیث جامعہ مظہر العلوم بنارہ) کی یہ سعی مشکور بڑی ہی نافع و در اہل علم، بالخصوص بنجاری شریف کے درس و تدریس میں شغول حضرات کے لیے نعمت غیر مترتبہ ہے۔

تمام خدامِ علم کی طرف سے حضرت مولانا مدظلہ بجا طور پر شکریہ کے مستحق ہیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں اپنے شایان شان جزائے خیر عطا فرمائے، اور علم و دین کی خدمت کے لیے تادیر سلامت رکھے۔
 ایس دھارادمن داد جہاں آمین باد

پاکستان ایئر فورس میں
خطیب حضرات کے لئے

درخشاں مستقبل

وارنٹ آفیسر کے رینک میں خطیب جامع مسجد کی حیثیت سے
جو نیرکیش کے خواہشمند حضرات سے تعلیمی اسناد کی تصدیق شدہ
نقول اور تین عدد پاپورٹ سائز تصاویر کے ساتھ درخواستیں
ڈائریکٹریٹ آف ریکروٹمنٹ ریئر ایئر ہیڈ کوارٹرز لپشاور میں
مطلوب ہیں۔

تعلیمی قابلیت

میٹرک اور کسی مستند دارالعلوم سے درس نظامی کی سند فراغ
عمر

یکم مئی ۱۹۸۶ء کو ۲۵ تا ۳۵ سال

قومیت:

پاکستان کے مرد شہری

نا اہلیت

۱: مسلح افواج یا سرکاری ملازمت سے برخواست شدہ

ب: آرڈر سز اپیل میڈیکل بورڈ یا سنٹرل میڈیکل بورڈ

پی. اے۔ ایف سے مسترد شدہ۔

ج: اخلاقی جرم میں سز یافتہ

طریقہ انتخاب

ل: انفارمیشن اینڈ سلیکشن سنٹر میں امتحان اور انٹرویو۔

ب: میٹرک کی بنیاد پر ایئر ہیڈ کوارٹرز میں حتمی انتخاب۔

مدت ملازمت

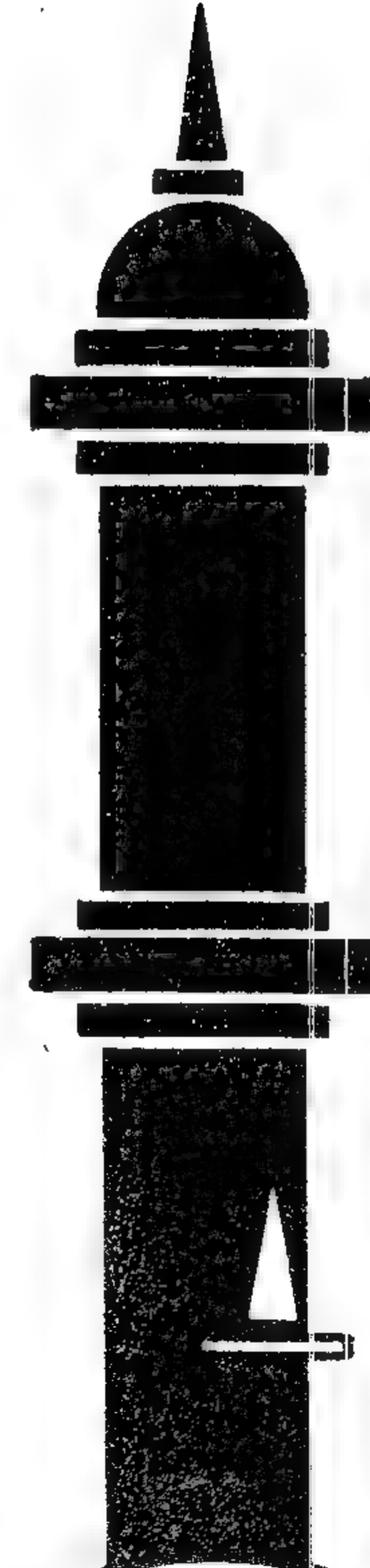
۱۸ سال (قابل توسیع)

سہولتیں

تنخواہ کے علاوہ مفت خوراک، رہائش، علاج، وردی

اور موجودہ قانونی سہولتیں۔

درخواستیں موصول ہونے کی آخری تاریخ ۱۵ مارچ ۱۹۸۶ء



لندن کیلئے تیز ترین پرواز

ہر اتوار براستہ ماسکو



۰۹۰۰	اسلام آباد	۷۸۳	پی کے
۱۲۲۵	ماسکو		اتوار
۱۳۲۵	لندن		روانگی
۱۴۱۵			آمد

بمقامات مقامی ہیں۔

پی آئی اے فاصلے گھنٹا سے تیز ترین بڑھائے۔

PIA
پاکستان انٹرنیشنل

اتوار کے دن اسلام آباد سے لندن جانے والی پرواز
صرف ماسکو کرتی ہے۔
مقصد صرف ایک ہے۔ اپنے کرم فرماؤں کیلئے زیادہ سے
زیادہ سہولتوں کی فراہمی۔
ہفت روزہ کی آمد اور پرواز۔ آمد اور روانگی کے بہترین
اوقات۔ ہماری روانگی میزبانی آپ کی منتظر ہے۔
کم سے کم وقت میں لندن پہنچنے کے لئے ہم اپنی اس
پرواز پر آپ کو خوش آمدید کہتے ہیں۔

مزید معلومات کے لئے اپنے ٹریول ایجنٹ
یا پی آئی اے کے قریبی دفتر سے رابطہ قائم کیجئے۔

مولانا وحید الدین خان صاحب انڈیا

مولانا الیاس

ان کا تبلیغی مشن

اکتوبر ۱۹۳۰ء کا واقعہ ہے۔ ڈاکٹر محمد اقبال اپنے لاہور کے مکان میں آرام کر رہے تھے۔ حق سنانے اتنے میں ایک شخص داخل ہوتا ہے علیک سلیک اور رسمی مزاج پرسی کے بعد گفتگو شروع ہوتی ہے۔ ”آپ ایک کتاب لکھئے“ ڈاکٹر صاحب نے فرمایا۔

”کیسی کتاب“ نووارد نے پوچھا۔

تحقیقات کرنے سے آپ کو معلوم ہوگا کہ ہندوستان کے قصبات اور دیہات میں ہزار ہا غیر مسلم حلقہ اسلام میں داخل ہو رہے ہیں۔ اگر کوئی شخص ان از خود مسلمان ہونے والوں سے ملے اور ان سے قبول اسلام کا سبب دریافت کرے ایک کتاب میں جمع کر دے تو اس سے تبلیغ اسلام کے مقصد کو بے حد تقویت حاصل ہوگی۔ ”کیا صداقت اسلام کے متعلق پہلے دلائل ناکافی ہیں“

”بہت کافی ہیں مگر ایسا کرنے سے کئی ایسے عجیب اور جدید دلائل آپ کو ملیں گے کہ دنیا حیرت زدہ رہ جائے گی۔ میں یہ سمجھتا ہوں کہ دل اور دماغ کے کام کرنے کے طریقوں میں بہت فرق ہے۔ دماغ اکثر اوقات ہزار ہا مضبوط دلائل کو مسترد کر دیتا ہے اور ان کی کچھ بھی پرواہ نہیں کرتا۔ لیکن دل اس کے برعکس بعض اوقات کمزور سے بچہ بچوں سے اس قدر متاثر ہوتا ہے کہ صرف ایک ہی جھٹکے میں زندگی کا سارا نقشہ بدل جاتا ہے قبول اسلام اتنا آسان جس قدر دل سے ہے، دماغ سے نہیں۔ اصل بات جو مبلغ کو معلوم ہونا چاہیے یہ ہے کہ وہ کون کون سے متاثر ہیں جن سے دل متاثر ہوا کرتے ہیں۔ کفار اور مشرکین کے انقلاب حیات کی ہزار ہا مثالیں تاریخ اسلام میں موجود ہیں ہم دیکھتے ہیں کہ ایک شخص اپنے حالات کے تحت ایک خیال یا ایک مذہب پر چٹان کی طرح قائم رہتا ہے۔ ناگہان غیب سے اس کے دل پر ایک نشتر چلتا ہے۔ اور چشم زدن میں اس کی زندگی کی تمام گزشتہ تاریخ

بدل جاتی ہے صداقت اسلام کے عقلی دلائل تو آپ کے پاس بہت ہیں مگر قلبی دلائل کم ہیں اگر آپ انہی کے پاس جائیں تو وہ بتائیں گے کہ اسلام کی وہ کونسی بے ساختہ ادالت تھی جو ان کے دل کو بھاگتی۔ اگر ان بیانات ایک کتاب میں جمع کر دئے جائیں تو مجھے یقین ہے کہ انقلاب حیات کی ایک بالکل نئی دنیا ہلنے کے سامنے آجائے گی اور انہیں شاعت اسلام کے لئے ایسے نئے دلائل یا جدید ہتھیار مل جائیں گے جو اسلام کا موجودہ کتب خانہ خالی ہے۔

اس کے بعد مثال کے طور پر چند واقعات بیان کرنے کے بعد ڈاکٹر اقبال نے مزید کہا۔
 ”قبول اسلام میں اہل چیز دل ہے جب دل ایک تبدیلی پر رضا مند ہو جاتا ہے اور کسی بات پر قرار ہے تو پھر باقی تمام جسم پر اس کے سوا کچھ نہیں کرتا کہ وہ اس تبدیلی کی تائید کے لئے وقف ہو جائے۔
 ہمیں اسلام کے قدیم و جدید مبلغوں میں ایک واضح فرق نظر آتا ہے۔ قدیم مبلغوں کا وار غیر مسلموں دلوں پر ہوتا تھا۔ وہ اپنی للہیت، بے نفسی، خوش خلقی اور احسان و مروت کی جادو اثر دواؤں سے دلوں کو گرویدہ کرتے ہیں اور اس طرح ہزار ہا لوگ از خود بغیر کسی بحث و تکرار کے ان کے رنگ میں رنگ ہلے۔ مگر جدید مبلغوں کا سارا زور دماغ کی تبدیلی پر صرف ہوتا ہے وہ صداقت اسلام پر ایک دلیل دے ہیں۔ مقابلہ میں دوسری حجت غیر مسلم پیش کرتے ہیں اس پر بحث و تفریح شروع ہو جاتی ہے۔ مسلمان بات پر اڑ جاتا ہے غیر مسلم اپنے قول پر تن جاتا ہے۔ اس سے ضد پیدا ہو جاتی ہے اور ہدایت ختم ہو جاتی ہے۔ مبلغین اسلام کو دلوں کے متاثر کرنے کے لئے نکلنا چاہئے یا دماغوں کے“

ڈاکٹر اقبال نے مزید تفصیل کرتے ہوئے کہا

اس کے فیصلے کا آسان طریقہ یہ ہے کہ ہم فطرت کی روش کی پیروی کریں۔ غور کرنے سے معلوم ہوا فطرت اپنی فتوحات حاصل کرنے کے لئے اپنا تعلق ہمیشہ دلوں سے جوڑتی ہے۔ فطرت کھانے میں لذت کرتی ہے۔ اور آپ اسے بے اختیار کھا جاتے ہیں۔ اس وقت ایک بھی شخص دماغ سے یہ نہیں بچتا کھانا طبعی لحاظ سے مفید ہوگا۔ آپ کہیں جارہے ہوتے ہیں کہ ناگہاں بچوں کی ایک خوش نمازین اور جو کا ایک حسین نظارہ سامنے آ جاتا ہے۔ آپ دماغ بے اختیار بیٹھ جاتے ہیں وہیں ٹھنڈی ہوا کا ایک جھونکا آتا ہے۔ اور آپ کو میٹھی نیند سلا دیتا ہے۔ اس وقت کوئی بھی شخص دماغ سے یہ نہیں بچتا مجھے سونا چاہئے یا نہیں۔ مختصر یہ کہ فطرت ہر کام میں اسی طرح دلوں کو گرویدہ کر کے مطلب نکالتی ہے۔ دماغوں کی طرف کبھی متوجہ نہیں ہوتی۔

اسلام چونکہ سرسبز نور فطرت ہے اس واسطے مبلغین اسلام کو چاہئے کہ اخلاق و محبت کی گ

سے دلوں کو اس طرح شکار کریں کہ ان میں سرکشی اور انکار کی سکت ہی باقی نہ رہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ مبلغ اسلام، اسلامی گیر گیری کی عظمت کے مالک ہوں تاکہ سرکش سے سرکش آدمی بھی ان کے سامنے اپنی گردن جھکا دے۔ باقی رہے دماغی مباحث اور عقلی تکرار۔ تو اس سے نہ تو دل مطمئن ہو سکتے ہیں نہ منقلب ہو سکتے ہیں اور نہ فطرت رام ہو سکتی ہے۔

شاید یہ کہنا صحیح ہو گا کہ مولانا الیاس صاحب کی ذات اور ان کی پھیلائی ہوئی تبلیغ، کم از کم مسلمانوں کے اندر کام کی حد تک، ڈاکٹر اقبال کے اسی خواب کی تعبیر ہے۔ مولانا کی پوری زندگی اور تبلیغی تحریک کی پوری تاریخ اس طریق تبلیغ کی مثالوں سے بھری پڑی ہے اور اس کے حیرت انگیز نتائج برآمد ہوئے ہیں۔ یہاں واقعات کو جمع کرنا مقصود نہیں ہے۔ میں اصل مدعا کو واضح کرنے کے لئے صرف ایک مثال نقل کروں گا۔

ایک عربی مدرسہ کے کچھ طلباء مولانا الیاس صاحب کے یہاں حاضری کے لئے نظام الدین گئے۔ ان میں ایک نہایت شہر پر طالب علم تھا جس کو اس کے ساتھیوں نے کہہ سن کر وہاں جانے کے لئے راضی کیا تھا پہلے کو تو وہ طالب علم چلا گیا۔ مگر جب رات ہوئی اور لوگ سو گئے تو کچھ کو نے کرسی نما دیکھنے کے لئے دہلی روانہ ہو گیا۔ ان لوگوں کو نظام الدین سے دہلی جانے کے لئے بس مل گئی مگر دوسرا شو دیکھ کر جب وہ فارغ ہوئے تو واپسی کے لئے کوئی بس نہیں تھی مجبوراً رات کو یہ لوگ دہلی میں رو گئے۔

یہاں نظام الدین میں صبح کی نماز کے بعد حسب معمول جب مولانا الیاس صاحب وعظ کے لئے ممبر پر بیٹھے تو انہوں نے کہا۔

مدرسہ کے لوگ جو کل شام کو آئے ہیں وہ سب قریب آجائیں۔ اس وقت وہاں صرف دو طالب علم تھے مولانا نے کہا خیر انتظار کیجئے۔ وہ لوگ شاید ضروریات کے لئے کہیں گئے ہوں گے واپس آجائیں گے تو گفتگو شروع ہوگی۔ مگر وہ لوگ کافی دیر بعد نظام الدین پہنچے اب ان کا معاملہ مشتبہ ہو گیا۔ نیز بعض ذریعوں سے بھی معلوم ہو گیا کہ وہ لوگ سینما دیکھنے کے لئے دہلی گئے ہوئے ہیں۔

اس وقت مذکورہ مدرسہ کے ناظم صاحب بھی نظام الدین میں موجود تھے انہیں جب معلوم ہوا کہ طلبہ نے یہاں آکر اس قسم کی ”بے ہودگی“ کی ہے تو وہ سخت برہم ہوئے۔ مذکورہ طالب علم کے بارے میں پہلے ہی سے ان کی رائے خراب تھی کیونکہ مدرسہ میں بری عادتوں کی وجہ سے کافی بدنام تھا وہ اس قدر ڈھیٹ ہو چکا تھا کہ ایک بار مدرسہ کی انجمن کے لئے چندہ وصول کرنے گیا اور اپنی صلاحیتوں کی وجہ سے ۲۰ ہزار روپے وصول کرنے میں کامیاب ہو گیا۔ مگر روپیہ ملا تو اس نے پورے روپیہ کی ناولیں خرید ڈالیں اور ان کے پارسل

انجمن کے کتب خانہ کے نام روانہ کرتے۔ یہاں جب ذمہ داران مدرسہ کو معلوم ہوا تو انہوں نے بندھے ہوئے
بنٹل بازار میں بھیجا دتے۔ اور انہیں روئی میں فروخت کر دیا۔

رات کے واقعہ کے بعد سارے واقعات ناظم صاحب کے ذہن میں آ گئے۔ اس سے پہلے اس کو سمجھانے
بجھانے کی ساری کوششیں ناکام ہو چکی تھیں۔ انہوں نے سوچا کہ اب یہ لڑکا ناقابل اصلاح ہو چکا ہے
اور مدرسہ کو مزید بدنامی سے بچانے کے لئے اس کا فوراً اخراج ہونا چاہئے۔ چنانچہ انہوں نے مدرسہ کے
صدر مدرس کو خط لکھا کہ فلاں طالب علم نے یہاں آکر ہمارے مدرسہ کو سخت بدنام کیا ہے۔ ان کے نام فوراً
مدرسہ سے خارج کر دئے جائیں۔

ادھر جو صاحب اس طالب علم کو کہہ سن کر نظام الدین لے گئے تھے وہ پریشان ہوئے ان کی سمجھ میں
آیا کہ مولانا الیاس صاحب سے یہ تمام بات کہہ دی جائے چنانچہ تنہائی میں حاضر ہو کر انہوں نے مولانا کو پورا
واقعہ بتا دیا۔ مولانا نے کہا ٹھیک ہے فکر نہ کرو اللہ تعالیٰ سب درست فرما دے گا۔
اس کے بعد عصر کی نماز پڑھ کر جب شام کی عیس ہوئی تو مولانا نے کاغذ قلم اور لفافہ منگوایا اور مدرسہ کے ناظم
صاحب کو قریب بلا کر کہا کہ آپ کے مدرسہ کے صدر مدرس صاحب کے نام ایک خط میں املا کرتا ہوں اس کو
لکھئے۔ اس کے بعد انہیں کے ہاتھ سے اس مضمون کا خط لکھوایا کہ

”آپ کے مدرسہ سے کچھ لڑکے یہاں آتے۔ میں ان سے بہت خوش ہوں۔ وہ یہاں سے بہت کچھ
لے کر جا رہے ہیں میری خصوصی دعائیں ان کے ساتھ ہیں۔ اور آپ سے گزارش ہے کہ آپ ان
سے اعزاز و اکرام کا معاملہ فرمائیں۔ اس کے بعد ناظم صاحب سے کہا کہ آپ بھی اس پر اپنی تصدیق
لکھئے۔ ناظم صاحب نے خاموشی سے تصدیق لکھ دی۔ اور اس کے بعد مولانا نے اپنے ہاتھ سے
وہ خط لفافہ میں بند کر کے اپنے خاص آدمی کو دیا کہ جاؤ ڈاک میں ڈال دو“

اس واقعہ کا اتنا زبردست اثر ہوا کہ مدرسہ کا سب سے زیادہ شریعہ طالب علم
وہاں کا سب سے زیادہ شریف اور سنجیدہ طالب علم بن گیا۔ اور تبلیغ کا باقاعدہ رکن
بن گیا۔ لوگ اس سے پوچھتے کہ تمہاری زندگی میں اتنا زبردست تغیر کیسے ہو گیا۔ تو وہ صرف ایک جملہ کہتا۔
”مولانا الیاس نے مجھے چھین لیا“

جس شخص کو مدرسہ کا علم اور ناظم کے اختیارات قابو میں نہیں لاسکے۔ اس کو اخلاق کی طاقت نے
مسخر کر لیا۔

اس طرح کے واقعات سے مولانا الیاس صاحب کی زندگی اور تبلیغی تحریک کی تاریخ بھری ہوئی ہے۔

دعا اور محبت اخلاق اور خیر خواہی نے ہزاروں قلوب کو جیتنے میں حیرت انگیز کامیابی حاصل کی ہے۔ اس کا دوسرا فائدہ یہ ہے کہ تبلیغ کی زبان میں ایک عجیب تسخیری شان پیدا ہو گئی ہے۔ آپ تبلیغ کے کسی بھی جلسے میں شریک ہو کر اس کے مقررین کی تقریریں سنئے۔ آپ محسوس کریں گے کہ یہاں ایک ایسی زبان استعمال ہو رہی ہے جو ساری تحریکوں سے جدا ہے۔ اس زبان کے اجزاء ہیں۔ سادگی، گلاوٹ، حقیقت رسی، فطرت سے قریب تر استدلال، روح کو مانوس کرنے والے انداز، دل کو چھیدنے والے کلمات، اور یہ سب کچھ اس لئے ہے کہ تبلیغ کے کارکن، ڈاکٹر اقبال کے الفاظ میں دل کی راہ سے چلتے ہیں۔

اس لئے خواہ ان کے یہاں عقلی ساز و سامان کم ہو مگر دل والی باتوں کی بہتات ہے۔ اور یہ اس کا سب سے بڑا سرمایہ ہے۔

پروگرام | مولانا الیاس صاحب نے اپنے کام کا جو ابتدائی خاکہ بنایا تھا اسے وہ چھونکات کی شکل میں بیان کرتے ہیں :-

کلمہ اسلام کو دلوں میں بٹھانا۔
نماز کو اس کی حقیقی شکل میں قائم کرنا۔
دین کا علم سیکھنا۔

اکرام مسلم۔
تفہیم وقت یعنی دینی مشاغل سے اپنے وقت کو فارغ کر کے جماعت کی شکل میں باہر نکالنا۔
تصحیح نیت اور اخلاص و احتساب

ان چھونکات کو اگر مزید گھٹایا جائے تو اس کو تین پر تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ کلمہ توحید، نماز اور تفہیم وقت۔
تین تینوں اجزاء دراصل ان ہی چیزوں کے تقاضے ہیں۔ جو ان کو صحیح طور پر اختیار کرنے کے بعد لازماً پیدا ہوتے ہیں۔ ان کو الگ سے بیان کرنا محض وضاحت کے لئے ہے نہ کہ تعین کے لئے۔

مولانا الیاس صاحب کے اس دعوتی پروگرام کی تشریح مختلف الفاظ میں بیان کی جاسکتی ہے۔ ظاہر ہے کہ مولانا اس کو "حضور کے طریقہ کو زندہ کرنے کی کوشش" کا نام دینا پسند کرتے تھے۔ اور اسی قسم کے الفاظ و اصطلاحات میں اس کی اصل حیثیت میں ظاہر کرنے کے لئے موزوں ترین ہیں۔ لیکن وہ لوگ جو جدید انداز میں فکر محسوب نہیں انداز میں۔ لیکن وہ لوگ جو جدید انداز میں سوچتے ہیں اور جنہیں کسی بات کی صداقت کا اسی وقت پورا اطمینان ہوتا ہے جب وہ اس کی تعبیر نفسیاتی، عمرانی یا فلسفیانہ الفاظ میں سن لیں۔ ان کے ذوق کی رعایت سے بھی اس پروگرام کے بارے میں بہت کچھ کہا جاسکتا ہے۔

مولانا ابیاس صاحب کی دعوت میں کلمہ توحید کو اولین اور بنیادی حیثیت حاصل ہے۔ اس بات کا یقین کہ خدا ہی اس کائنات کا مرجع و مولیٰ ہے اور اس کے رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی وہ شخص ہیں جن کے ذریعہ مکمل صداقت کا ظہور ہوا ہے۔ ایک شخص جب لالہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہتا ہے تو گویا وہ اپنی اس اندرونی کیفیت کا اظہار کرتا ہے کہ اس سے اس یقین کی بنیاد قائم ہوتی ہے جو انسان کے جذبات اور امنگوں کا مرکز ہے اور وہی وہ ہستی ہے جس پر اس کو سارے معاملات میں بھروسہ اور اعتماد کرنا چاہئے اور دوسری طرف یہ اعلان گویا اس بات کا اظہار ہے کہ آدمی اس احساس سے سرشار ہے کہ وہ زندگی کا راستہ پا چکا ہے اور اس سے معلوم ہو چکا ہے کہ سچائی کا سرچشمہ کیا ہے جس کی راہ نمائی میں اسے اپنا سفر طرزی رکھنا چاہئے۔ یہ یقین و اعتماد اور یہ شرح صدر ہی دراصل وہ چیز ہے جو سارے انقلابات کی بنیاد ہے۔ دنیا کے کسی بھی انقلاب کی تاریخ پڑھ لیجئے آپ کو ملے گا اسی قسم کا احساس۔ خواہ وہ باعتبار حقیقت صحیح ہو یا غلط کچھ لوگوں میں پیدا ہو گیا تھا اور وہی بالآخر تحریک اور انقلاب کا سبب بنا۔ فرانس کا انقلاب کیونترزم کی کامیابی اور مختلف ملکوں میں قومی آزادی کی جدوجہد دراصل اسی قسم کے احساس کی بنیاد پر شروع ہوئی اور اسی کی بنیاد پر جیتی گئی۔ ابتداءً ان میں سے کسی تحریک کے پاس نہ تو ہتھیار تھے اور نہ مال و دولت کی کثرت حتیٰ کہ آئندہ بننے والے نظام کا کوئی تفصیلی نقشہ بھی نہیں تھا۔ ان کا اول و آخر سرمایہ پس ایک تخیل تھا جو ان کے دل و دماغ میں بسا ہوا تھا۔ اور وہ یہ کہ ان پر سیاسی، معاشی یا قومی سچائی کا انکشاف ہو ہے۔ اس احساس نے ان کے دل و دماغ میں آگ لگا دی۔ ان کی قوتوں کو مجتمع کیا۔ انہیں ستھیل سے بے پروا کر کے وقت کے خلاف کھڑا کر دیا اور انہیں ایک ایسی مجنونانہ جدوجہد میں لگا دیا جس کا آخری انجام کامیابی ہو سکتا تھا۔

یہ اس یقین کا انجام تھا جو صرف جزئی نوعیت کا تھا اور جس کو ہم صحیح بھی نہیں سمجھتے۔ پھر وہ یقین جو کلی صداقت کی بنیاد پر پیدا ہوا اور جو فی الواقع صداقت ہو نہ کہ صرف غلط فہمی سے صداقت سمجھ لیا گیا ہو ایسی صداقت اگر دلوں میں اتر جائے اور ایسے دن کے لئے اگر جنون پیدا ہو جائے۔ تو اس کا کیا انجام ہوگا دوسری تحریکوں نے اگر کسی جغرافیائی خطہ یا زندگی کے کسی گوشہ کے لئے ذہن کو متحرک کیا ہے تو یہ عقیدہ سارے کرہ ارض کے لئے انسان کو بے تاب کر دینے والا ہے۔ دوسری تحریکوں کے افراد اگر ملک و قوم کے نام پر توپوں کے دہانے کے آگے کھڑے ہو گئے تو وہ تحریک جس کے افراد مالک کائنات کے اعتماد پر اٹھے ہوں ان کے سیل رواں کو کون روک سکتا ہے۔ دوسری تحریک کے افراد اگر اپنے خود ساختہ تخیلات کی برتری سے لوگوں کو مرعوب کر سکتے تھے تو عالم کل اور خالق فطرت کے دئے ہوئے تصورات میں جہاں گیر کی کیا طاقت ہوگی؟ (جاری ہے)

مولانا عبدالقیوم حقانی
فاضل و مدرس - دارالعلوم حقانیہ

پارچہ ہافوں یعنی کپڑا بننے والے
ارباب علم و فضل کا تذکرہ

علامہ سمعانیؒ سے ایک ملاقات

کئی دنوں سے دل بے چین تھا، اور اب بے چینی اضطراب کی حد تک بڑھ رہی تھی۔ علامہ عبدالکریم سمعانیؒ سے ملاقات اور ملاکرات، مبارک مجالس اور ان کے علمی و روحانی اور تاریخی ارشادات، پرکیت اور ایمان افزوں فیوضات کب بھولنے کے تھے۔ جب یاد آئے تو شوق دید اور جذب ملاقات ساتھ لائے۔ مگر یہاں کے مشاغل کثرت کار، تدریسی انہماک تصنیفی ذمہ داریاں اور تبلیغی فرائض کے پیش نظر وقت کو قلت اور تنگ دامن کی شکایت رہی۔ گذشتہ چار صبحتوں میں علامہ سمعانیؒ کو جس حال اور جمال میں دیکھا تھا قدرت کی بخشی ہوئی فطرت اور انفعالی طبیعت اس کا بہت کچھ اثر قبول کر چکی تھی، یاد آئے سخن نہیں اور نہ وسعت صحرا اس کی متحمل ہے۔ ورنہ دل از خود رفتہ کی عاشقانہ سرستیوں کا ایک دنیا نظارہ کرتی ہے

وسعت دل ہے بہت وسعت صحرا کم ہے

اس لئے مجھ کو ترپنے کی تمنا کم ہے

سب کچھ ممکن نہ سہی، بہت کچھ آشکارا بھی ہو گیا ہے۔

عشق پر زور نہیں ہے یہ وہ آتش غالب

جو لگائے نہ لگے اور بجھائے نہ بنے

ماہنامہ الحق اور بعض دیگر ملکی رسائل کے علاوہ مرکز علم دارالعلوم دیوبند کے ترجمان ماہنامہ دارالعلوم نے بھی کوچہ محبوب میں ہماری رسوائیوں کو دنیا کے اعماق و آفاق (گہرائیوں اور گیرائیوں) میں پھیلانے کو ایک کارِ خیر اور موجب سعادت سمجھا۔ جب ایسی حالت ابو عبد اللہ محمد بن سعید البوصیریؒ (متوفی ۶۹۶ھ) دو چار

ماہنامہ دارالعلوم دیوبند کے ستمبر، اکتوبر، نومبر اور دسمبر ۱۹۸۵ء کے شماروں میں اب تک

علامہ سمعانیؒ سے ملاقات کی چار قسطیں شائع ہو چکی ہیں۔

ہوئے تو ان کی چیخ نکلی اور پکار اٹھے ۛ

عَدْتُكَ حَالِي وَلَا سِرِّي بِمُسْتَتِرٍ

عَنِ الْوَسَاةِ وَلَا دَائِي بِمُخَسِّمٍ

ترجمہ :- میرے حال سے تم آگاہ ہو چکے ہو اور اب تو میرا راز الفت پوشیدہ نہیں رہ سکے گا۔ (۱ اور پھر خوب رسوائی ہوگی لیکن کروں تو کیا کروں) میری بیماری تو وہ بیماری ہے جس کا علاج ہی ممکن نہیں ۛ

مریضِ عشق پر رحمت خدا کی

مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی

اور اب یہ بھی معلوم ہو گیا ہے کہ اس بازار میں میں تنہا نہیں جن احباب نے گذشتہ تین چار صحبتوں کا لطف اٹھایا ہے۔ وہ بھی دل دے بیٹھے ہیں۔ ملک و بیرون ملک سے قارئین کے خطوط سے بہت سے رقیبوں کی حالت زار بھی معلوم ہو گئی ہے۔ بقول بہادر شاہ ظفر کے ۛ

اک میں نہیں وصل کا خواہاں ظفر اس کے

ہیں اور بھی پھرتے اسی تدبیر میں دو تین

مگر یہاں تو سینکڑوں پیدا ہو گئے، اور کیوں نہ ہوں؟ جہاں حسن حقیقی ہو، مصنوعی آلائشوں سے پاک ہو فطرت اپنی پوری توانائیوں کے ساتھ زلفیں سنوارتی ہو، جمال اور جلوۂ جاناں کا یہ عالم ہو کہ غـ

چھپ کے بیٹھے بھی جو چہرے کو چھپائے نہ بنے

وہاں کون ایسا بد نصیب ہوگا جو زلفِ محبت کی اسارت سے جی چراتے گا ۛ

ہم ہوئے تم ہوئے کہ میر ہوئے

ان کی زلفوں کے سب امیر ہوئے

جمادی الاولیٰ ۱۲۸۶ھ کی گیارہویں تاریخ ہے۔ جمعرات کی مبارک ساعت ہے۔ دل بیقرار نے طویل فراق

کے بعد پھر سے بجد اللہ کوئے محبوب الانساب میں پہنچا دیا ہے۔ لے فرطِ مسرت اور وفورِ جذبات سے لبریز دلِ آتش انگیز کیلئے وصال کی یہ گھڑی قرار کا پیغام لائی۔ مگر نگاہِ اشکبار اور چشمِ اشک ریز نے داستانِ جدائی صدمہ فراق اور حالِ دل اسی لمحے زبانِ حال بن کر سنا دیا ۛ

نَعَمْ سَرِي طَيْفٌ مِّنْ أَهْوَايَ فَارَّقَنِيْ

وَلَحَبُّ يَعْتَرِضُنِ اللَّذَاتِ بِالْأَلَمِ

ترجمہ :- ہاں سچ ہے کہ مجھے اپنے محبوب کا خیال آگیا ہے اس لئے میری نیند اڑ گئی ہے۔ چشم اشکبار اور دل بے قرار ہو گیا ہے۔ درحقیقت محبت عیش و آرام اور لذتوں کو درد و الم سے بدل دیتی ہے۔

کچھ ایسے ہی حسرت و اربان سے معمور اور اشتیاق و دید سے بھرپور جذبات لیکر حسب معمول علامہ عبدالکریم سمعانیؒ کی مجلس علم و افادہ میں حاضر ہوا، موصوف نے حسب سابق پوری توجہ فرمائی ان کی کمال شفقت اور وفور عنایت سے غم کا فور ہوا، جذبات دب گئے، شعور بیدار ہوا، جوش ہوش میں ڈھل گیا۔ اب دل کی آنکھیں بھی کھل چکی تھیں دائیں جانب نظر پڑی تو ایک بڑا کتبہ آویزاں تھا جس کی پہلی سطر پر ”باب السنون والسیین“ تحریر تھا اسی کے نیچے دو سطر چھوڑ کر چوتھی سطر پر جلی حروف میں مولیٰ قلم کے ساتھ ”النساج“ لکھا ہوا تھا۔

جب حجاب ختم ہوا اور مجھے مجلس سے موانست حاصل ہو گئی تو بڑے دلنواز اور شفقانہ لہجے میں لفظ ”نساج“ کی طرف انگلی سے اشارہ کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ ہماری آج کی مجلس کے انعقاد کی غرض اور آج کی گفتگو کا موضوع لفظ ”نساج“ کی تحقیق اور ”نساجی“ کے پیشہ سے تعلق رکھنے والے ارباب علم و فضل کا تذکرہ و تبصرہ اور علوم نبوت کی میراث پانے والے ”نساجیوں“ کے علمی و روحانی مراتب اور ان کے دینی و ملی خدمات کا جائزہ لیتا ہے۔

”نساج“ عربی کا لفظ ہے، اسے نون کی زبر، سین مہملہ کی تشدید اور آخر پر حیم کے سکون کے ساتھ ”نساج“ پڑھا جاتا ہے۔ ”نسج“ سے ماخوذ ہے جس کے معنی کپڑا بننے کے آتے ہیں۔ عربی میں کپڑا بننے اور آراستہ کرنے والے کو ”نساج“ کہتے ہیں۔ علامہ سمعانیؒ نے ارشاد فرمایا :

اِسْتَشْهَرَ بِهَذَا النَّسْبَةِ .
جَمَاعَةٌ يَنْتَسِبُونَ اِلَى النَّسِجِ
النِّسَابُ - (الانساب ص ۵۸)
علماء کی ایک جماعت اسی لقب (نساج)
سے مشہور ہوئی اور وہ کپڑا بننے والوں کی
طرف منسوب ہونے لگی۔

یہ بھی کہ انہوں نے تحصیل و اشاعت علم اور تدریس و تبلیغ کے ساتھ ساتھ رزقِ حلال اور قوتِ لایموت کیلئے کپڑا بننے اور اسکی آرائش کرنے کا کاروبار شروع کر دیا تھا۔

ائمہ وقت، محدث زمان، مفسر قرآن، شیخ وقت اور مخدوم خلائق ہونے کے باوجود انہوں نے عقیدت مندوں سے ہدایا، محبتیں کے تحائف اور نذرانوں پر اپنے ماحقوں کی کمائی کو ترجیح دی۔ دولت مندی، جاہ و منصب کی اسباب اور مرجعِ خلافت بننے کی بجائے فقر و درویشی اور خدمت و عبادت کی راہ اختیار کی اور راجع الی اللہ ہوئے۔ ہم دُعا اور بلند روحانی مقامات پر فائز ہونے کے باوجود ان کی زندگی کے کسی ایک زاویہ کسی ایک گوشہ اور کسی

ایک ادا میں بھی مشیخت و محذومیت کی بونہیں پائی جاتی تھی۔

جہاں علم اور خدمتِ دین کے اعلیٰ اور بلند ترین مقامات اور عظیم درجات حاصل کئے وہاں کپڑا بننے کے کاروبار میں بھی اسوۂ نبویؐ کے مطابق اپنے ہاتھوں سے رزقِ حلال کمایا اور تجارت کا پیشہ اختیار کیا، اس میں اللہ تعالیٰ نے بے انتہا خیر و برکت اور وسعت ڈالی، مگر اس کے باوجود ان کی تواضع، سادگی، جذبہ خدمتِ دین و اشاعتِ علم میں کوئی فرق نہ آنے پایا، اپنے تلامذہ کو کجا، عام خادموں کو بھی تعظیم سے خطاب کرتے، سنیکڑوں خدام، عشاق، تلامذہ اور مریدانِ باصفا موجود رہتے مگر اس کے باوجود وہ اپنے ہاتھ سے سب کام کرتے، بھڑو دیتے، پانی بھرتے، لکڑی کاٹ کر لاتے، گاڑھتے، میٹر پل تیار کرتے، اور کپڑے کاٹنا جنتے، کھانا کھانے، میں بھی خادموں کے ساتھ اور اگر گھر میں ہوتے تو اہل خانہ کے ساتھ برابر کے شریک رہتے اور کوشش کرتے کہ سب کام ان کے اپنے ہاتھوں سے انجام پائیں۔

علامہ سمعانیؒ نے کپڑا بننے والے ائمہ اور علماء کبار کے تذکرہ میں سرفہرست علامہ ابو حمزہ محمد بن سمان النّسّاج کا ذکر کیا ہے جو اپنے زمانے کے بہت بڑے عالم، عارف اور عالی ہمت بزرگ تھے۔ جہاں اللہ تعالیٰ نے انہیں علم و تقویٰ کی دولت سے مالا مال کیا تھا۔ وہاں ان کا دل، استغناء، قناعت، صبر و توکل اور اخلاص و لہیت کے نور سے بھی معمور تھا، تانے بانے کی زندگی میں رہ کر زندگی بھر علم دین کی چادریں جنتے رہے، محنت و مشقت اور ریاضتِ شاقہ سے جس اسلام کے حلقے اور پیرا میں تیار کرتے رہے۔ اپنے زمانہ کے نیکو کار، پرہیزگار اور عباد و زہاد لوگوں میں شمار کئے جاتے تھے۔ اپنے کریمانہ اخلاق، محاسن و اوصاف، بزرگی، علم و حلم، سخاوت اور جذبہ تبلیغ و اشاعت اور دوسرے فضائل میں بے نظیر تھے۔

آپ کے جلیل القدر اساتذہ میں محدث ابوصالح کا نام سرفہرست ہے آپ کی علمی قدر و منزلت اور ثقاہت کیلئے یہ بات کافی ہے کہ علامہ سفیان بن عیینہ جیسے عظیم محدث کو آپ سے شرفِ تلمذ پر ناز و افتخار ہے۔ ان کی زندگی کا اصل جوہر جس نے انہیں اپنے اقران میں ممتاز مقام بخشا اور آج انہیں امت کیلئے نجمِ ہدایت ہونے کی عظمت حاصل ہیں وہ یہ تھا کہ تحصیل و تدریسِ علم، خدمت و اطاعت اور ذوقِ عبادت کے ساتھ ساتھ روزمرہ کی زندگی اور عبادات میں بھی، اتباعِ سنت، تقویٰ اور ہمیشہ عزیمت پر ان کا عمل تھا۔

ابو محمد جرثومہ بن عبد اللہ نسّاج، اپنے وقت کے علماءِ راہبین اور اولیاءِ کاملین سے تھے، دنیا طلبی سے دل برداشتہ تھے۔ خدا طلبی کی راہ اختیار کر چکے تھے۔ دن ان کے اشاعت و خدمتِ دین کے جذبہ سے معمور اور رات ان کی یادِ خدا سے پُر نور تھی۔ زندگی بھر مخلوق کے سامنے جس سالی نہیں کی، صرف

نہد کے حضور حسین نیاز جھکاتے رہے۔ اپنے رزقِ حلال کی کمائی پر خوش ہوتے۔ اسی غرض سے نساجی یعنی کپڑا بنانے کا کام اختیار کئے ہوئے تھے۔ بصرہ کے رہنے والے ہیں تابعین سے ہیں انہیں اپنے زمانے کے علماء اور ائمہ میں بھی ممتاز مقام حاصل تھا۔ صحابہ میں حضرت انسؓ کی ملاقات سے مشرف ہوئے ہیں، بہت بڑے محدث تھے، علمِ حدیث ان کا خاص اور محبوب مشغلہ رہا۔ علماء کے نزدیک ثقہ اور معتبر ہیں۔

حضرت جرثومہ بہت بڑے متقی، کامل العلم، بزرگ ہیں ان کا ظاہر و باطن اتباعِ سنت سے آراستہ اور ان کی ساری زندگی اور تمام اوقات سنن و مستحبات سے معمور ہیں۔

کپڑے کا تانا بٹنا، گزر اوقات کیلئے اختیار کیا تھا، ہمیشہ فقر و فاقہ پر قانع رہے، دنیا کی بوجھ اپنے پاس نہیں آنے دیتے تھے۔ ان کے علمی کارنامے، علمِ حدیث کی خدمت و اشاعت اور اسلامی تعلیمات کی ترویج میں ان کی ریاضت و استقامت، تعلیم و تدریس اور دعوت و تبلیغ کا کام کرنے والوں کیلئے قابلِ رشک ہے۔

آپ کے اساتذہ میں امام حسن بصری، علامہ ثابت بکری، اور علامہ عبداللہ مزنی زیادہ مشہور ہیں جن سے آپ نے علمِ حدیث کی تحصیل اور تکمیل کی ہے۔ آپ کے تلامذہ میں موسیٰ بن اسمعیل، یوزکی، حماد بن زید، علی بن عثمان واقفی جیسے جلیل القدر محدثین، ائمہ فن کا تذکرہ ملتا ہے جو آپ کی محدثانہ عظمت اور علمی جلالتِ قدر کی کافی شہادت ہے۔

دراصل علامہ سمعانیؒ نے نساجیوں یعنی کپڑا بننے والوں کی اس نہرست میں جن اکابر علماء اور اسلاف امت کے نام گنوائے سب ایک سے ایک بڑھ کر تھے۔ سب مقبولانِ ازل تھے جن کو فیاضِ ازل کی طرف سے ایسی استعداد و قابلیت اور صلاحیت نصیب ہوئی تھی کہ ان کا ہر قال، ہر حال اور زندگی کا ہر لمحہ علم و اشاعتِ دین کی عظمت کا آئینہ دار تھا۔ اپنے دوستوں، رفیقوں اور ہر قسم کے ماحول اور سوسائٹی میں جہاں جاتے علمِ دین کی عظمت اجاگر کرتے۔ ان کے وجودِ علومِ نبوت کے چلتے پھرتے مدرسے تھے۔ جو بھی ان سے ملے سنا یا انہیں دیکھ لیتا۔ اس کی زندگی میں ایک نیا علمی ولولہ اور اسلامی و روحانی انقلاب آجاتا۔

آج کی مجلس میں علامہ سمعانیؒ مروج میں تھے اور طبیعت پورے نشاط پر تھی۔ نساجیوں یعنی کپڑا بننے والے اکابر علماء اور ائمہ سلف کا تذکرہ کر رہے تھے۔ سامعین و ناظرین ہمہ تن گوش تھے اسلاف کی تاریخ سب کیلئے دعوتِ عمل تھی اور ان کا کردار زبانِ حال بن کر سب کو پکار رہا تھا۔

آغشتہ ایم ہر سر خارے بہ خونِ دل

قانونِ باغبانی صحتِ نوشتہ ایم

تیسرے نمبر پر علامہ سمعانیؒ نے امام ابو القاسم بکر بن یحییٰ نساج کا تذکرہ کیا۔ علامہ ابو القاسم نساج شہر

واسط کے رہنے والے تھے۔ وہیں حدیث کی روایت کرتے رہے۔ آپ کا علمی شہرہ اور محدثانہ جلالتِ قدس اپنے زمانہ میں مسلم تھی، علمی تبحر، صلابتِ فکر، محققانہ اندازِ تدریس کی وجہ سے طالبانِ علومِ نبوت کے مرجع قرار پائے، ان کی تقریر میں غیر معمولی تاثیر اور علمی گہرائی پائی جاتی تھی، ان کا مطالعہ وسیع، نگاہ عمیق، اور ذہن کھلا ہوا تھا۔ تحصیلِ علم، تدریس و اشاعتِ دین کے خارزار میں سفر کی صعوبتوں کو خندہ جبینی اور ہنس مکھ برداشت کرنے کے ساتھ ساتھ نساجی یعنی کپڑا بننے کا کاروبار کر کے اپنے ہاتھوں سے رزقِ حلال کمانے کے عادی ہو گئے تھے علمِ حدیث کی تدریس ان کا خاص موضوع اور زندگی کا محبوب ترین شغل رہا۔ ان کے تلامذہ حدیث میں حافظ ابو نعیم، احمد بن عبد اللہ اور قاضی ابو العلاء جیسے اکابر اور جبالِ علم کا نام سرفہرست ہے جس سے علامہ ابوالقاسم کی محدثانہ شان اور علمی قدرو منزلت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

نساجیوں کی اس فہرست میں علامہ سمعانیؒ نے علامہ ابوالحسن خیر بن عبد اللہ کا چوتھے نمبر پر تذکرہ فرمایا۔ موصوف عابد، زاہد اور اولیاءِ کاملین میں سے تھے۔ مناقبِ عرفانی اور مدارجِ روحانی پر فائز تھے، علم و فضل اور تفقہ و سلوک میں بلند پایہ تھے۔ نساجی یعنی کپڑا بننا رزقِ حلال کا ذریعہ تھا تدریس و اشاعتِ علم اور خدمتِ دین زندگی بھر کا شعار رہا۔ فقیری میں شاہی شان رکھتے تھے۔ اخلاق کے معلم اور روحانیت کے پیکار تھے۔ "الصوفی" کے لقب سے مشہور تھے۔ ان کا محبوب مشغلہ علمِ دین کی خدمت و اشاعت، ذکر و فکر اور تزکیہ و تصوف تھا۔ مہرمن رائے کے رہنے والے تھے بغداد و تشریف لائے تو پھر یہیں کے ہو کر رہے۔ آپ مدتوں اکابرِ علماء و مشائخ اور اپنے زمانہ کے مشہور ولی اور شیخ کامل شیخ البرحمزہ محمد بن ابراہیم صوفی کی مجلس و معیت اور صحبت میں رہے اور ان کی خدمت و قربت کو وسیلہ فیض سمجھا۔ یہ آپ ہی کی طلبِ صادق اور شیخِ کامل کے فیضِ صحبت کی برکت تھی کہ آپ پر دنیا کا ہوش و فرزانگی کی بجائے فکرِ آخرت، تزکیہ و تصوف اور اشاعتِ علم و تبلیغِ دین کی مستی اور دیوانگی غالب رہی۔

آپ کی مجلس و صحبت اکسیر بن گئی تھی وہ دل جو معصیت کی نحوست، گناہوں کی نجاست، سوسائٹی کی بے ہری، قانون کی سنگدلی اور زندگی کی محرومیوں سے پتھر کی طرح سخت ہو گئے تھے۔ آپ کی نگاہِ شفقت کی دلوں و زلیوں سے پگھلنے لگتے۔ آپ کی معمولی سی توجہ اور ایک نگاہِ الفت، متوحش اور باغی روحوں کو خرید لیا کرتی تھی۔ مشہور صوفی اور صاحبِ حال بزرگ ابراہیم خواص اور ابوبکر شبلی نے بھی آپ کی صحبتیں حاصل کیں اور بہت کچھ حاصل کیا۔ علامہ عبدالکریم سمعانیؒ نے ارشاد فرمایا :

والصوفیہ عنہ حکایات غریبہ حضراتِ صوفیہ کے ہاں آپ کے متعلق خوارق و
وامور مستظرفہ عجیبہ کرامات کے عجیب و غریب اور نادر واقعات
مشہور ہیں۔

موصوف کی علمی فضیلت، روحانی قدر و منزلت، بلند رتبہ اور عظمت مقام کیلئے بس اتنا ہی کافی ہے کہ آپ کے حلقہ سے ابراہیم خواص اور شبلی جیسے نادرہ روزگار شخصیتیں نکلی ہیں وہی خوش نصیب رہا جسے آپ کی صحبت میں چند ساعتیں حاصل ہوئیں۔

یہ بزمِ منے ہے یاں کوتاہ دستی میں ہے محرومی
جو بڑھ کر خود اٹھا لے ہاتھ میں مینا اسی کا ہے

اس کے بعد علامہ سمعانیؒ نے ابو منصور مقرب بن حسن نساج کا اجمالی تذکرہ سنایا۔ موصوف بغداد کے رہنے والے تھے، اکابر علماء اور ائمہ حدیث سے تحصیل علم کی سعادت حاصل کی۔ آپ کے اساتذہ حدیث میں ابو علی محمد بن حسین فراء، ابو الحسن محمد بن علی اور ابو جعفر محمد بن احمد زیادہ مشہور ہیں۔ نساجی یعنی کپڑا بننے کے کاروبار کی وجہ سے نساج کے لقب سے مشہور ہوئے مقبول اور ثقہ محدث تھے طالبانِ علوم نبوت کے مرجع قرار پائے خود علامہ سمعانیؒ نے بھی اعتراف کیا ہے کہ وَحَدَّثَنَا عَنْهُ یعنی دیگر علماء کے واسطے سے علامہ ابو منصور کی روایات ان تک پہنچی ہیں۔ نیز اکابر علماء، ارباب علم و فضل، اساتذہ حدیث اور مشائخ نے ان کی ثقاہت، خدمت و اشاعتِ علم اور ان کی دینی خدمات و مساعی کی بڑی تعریف اور توصیف کی ہے۔ بڑے پارسا، متقی پرہیزگار و رخصسیدہ انسان تھے۔

آپ کے صاحبزادے احمد بن مقرب نساج بھی اپنے والدِ نامدار کی طرح نادرہ روزگار علمی اور روحانی شخصیت تھے۔ علامہ سمعانیؒ فرماتے ہیں :

كَانَ شَيْخًا صَالِحًا نَفِیْہًا۔ بزرگ، صالح، باخدا عالم اور فقیہ تھے۔

نساجیوں یعنی کپڑا بننے کا کاروبار کرنے والے ارباب علم و فضل کے تذکرہ کی فہرست کے آخر میں علامہ سمعانیؒ نے ابو الخطاب نصیر بن احمد قاری کا ذکر فرمایا جو قرآن کے قاری، علوم نبوت کے حافظ اپنے وقت کے جلیل القدر محدث اور کاروباری لحاظ سے حاکم اور نساج یعنی کپڑا بننے کا کاروبار کرنے والے تھے ان کی علمی عظمت اور محدثانہ جلالت قدر کیلئے اتنا کافی ہے کہ خود علامہ سمعانیؒ نے ان سے شرفِ تلمذ کو ناز و افتخار کے ساتھ بیان کرتے ہوئے فرمایا :

وَسَمِعْتُ مِنْہُ احادیث۔ مجھے بھی ان سے سماعِ حدیث کا شرف حاصل رہا۔

جلس اختتام کو پہنچی جو نساجیوں یعنی کپڑا بننے کا کاروبار کرنے والے ارباب علم و فضل کے تذکرے و تبصرے پر مشتمل تھی جس میں عبرت و موعظت کے کئی پہلو اور نصیح و خیر خواہی کے کئی عنوانات اور مضامین حاصل ہوئے۔ اپنی نالافتی اور نااہلی کے اعتراف کے ساتھ جو کچھ بھی سمجھ میں آتا رہا اور حاصل کر کے محفوظ کیا جاسکا۔ وہی چند ٹوٹے پھوٹے جملوں

اور بے ڈھب کی تحریری صورت میں ناظرین کے پیش خدمت ہے۔
 نساجی کے پیشہ سے تعلق رکھنے والے ائمہ سلف، اکابر علماء، محدثین عظام، صوفیاء کرام، فقہاء ملت اور نمایان
 امت کے اس مختصر تذکرہ کے پس منظر میں ان کی رو میں آج پھر تڑپ تڑپ کر پکار رہی ہیں
 انہیں جو علوم نبوت کی تحصیل میں کوشاں ہیں۔
 انہیں جو علوم نبوت کی دولت سے سرفراز ہو چکے ہیں۔
 انہیں جو زندگی میں کچھ کام کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔
 انہیں جو دنیا کو جہالت کی ظلمتوں سے نجات دلانے اور علم کی روشنی پھیلانے کا جذبہ
 رکھتے ہیں۔

انہیں جو اصلاح انقلاب امت کے حوصلے اور عزائم سے سرشار ہیں۔
 بے کوشش و بے جہد فکر کس کو ملا ہے بے غوطہ زنی گنج گہر کس کو ملا ہے
 بے خاک کے چھانے ہوئے زر کس کو ملا ہے بے جوہر کشی تاج ظفر کس کو ملا ہے
 جو رتبہ بالا کے سزاوار ہوئے ہیں وہ پہلے مصیبت کے طلبگار ہوئے ہیں

پاکستان

پارچہ جات

کنول شیں، صنم پاپین
سہارن پاپین

سنگھ، بادل کارڈ
سنگھ، بادل کارڈ

سنگھ، بادل کارڈ
سنگھ، بادل کارڈ

سنگھ، بادل کارڈ
سنگھ، بادل کارڈ

سنگھ، بادل کارڈ
سنگھ، بادل کارڈ

حسین شیک شائل ملز
حسین انڈسٹریل ملز کراچی

نوش پوشی کے پیش رو

نوش پوشی کے پیش رو

نوش پوشی کے پیش رو

نوش پوشی کے پیش رو

نوش پوشی کے پیش رو

آخری قسط

از ڈاکٹر حافظ عبدالغفور صاحب۔ اسسٹنٹ پروفیسر
شعبہ دینیات اسلامیہ کالج۔ پشاور یونیورسٹی

حضرت اخوندرویزہ

کا علمی و روحانی مقام

پنجتون خواہ کی تاریخ میں مذہبی اور علمی اعتبار سے حضرت اخوندرویزہ (المتوفی ۱۰۴۸ھ) خوشحال خان
ظہاک (المتوفی ۱۱۰۱ھ) اور حضرت میاں محمد عمر حکیم (المتوفی ۱۱۹۰ھ) کو زیادہ عزت اور شہرت حاصل ہے۔
لیونیکاں میں سے ہر ایک نے اپنے اپنے نقطہ نظر اور دائرہ کا اندر نمایاں خدمات انجام دی ہیں۔

حضرت اخوندرویزہ اپنے زمانے کے جید عالم دین تھے۔ آپ کا حافظہ انتہائی قوی تھا۔ اور بچپن
سے آپ میں علم دین کے حصول کا شوق تھا۔ آپ نے قرآن پاک ایک سال میں مکمل حفظ کیا۔ اور اس کے
ساتھ ساتھ علم دین کی چند اہم کتابیں بھی پڑھتے رہے۔

آپ کا علمی مقام آپ کی تصانیف سے بالکل واضح اور صاف ظاہر ہوتا ہے۔ اور یقینی طور سے کہا جاتا
ہے کہ آپ نے علم دین کو سیکھا تھا۔ آپ کو علم فقہ اور حدیث کی عبارات تک زبانی یاد تھیں۔ "شرح عقائد"
اسم کلام کی ایک مشکل ترین کتاب ہے۔ آپ کو اس پر کافی عبور حاصل تھا۔ سید تقی محمد الحق کا کاخیل نے لکھا ہے
حضرت اخوندرویزہ ہمیشہ اپنے پیر و مرشد سید علی ترمذی کے ساتھ مباحثوں کے دوران پھرتے۔ جہاں بھی بحث
پیش آتی مسئلہ حضرت اخوندرویزہ بیان فرماتے۔ اور کتاب سے سیاق و سباق کا حوالہ دیتے۔ اور نام حضرت
سید علی ترمذی کا ہوتا ہے۔

آپ نے اپنے مخالف بایزید انصاری کے علاوہ دیگر لوگوں سے بھی بحث و مباحثے کئے۔ اور ان میں
جیسا بیان حاصل کیں۔ ان تمام حالات کو آپ نے اپنی معرکہ الآثار تصنیف تذکرۃ الابرار والاشرار میں پوری
خیل سے ذکر کیا ہے۔

۱ تذکرۃ الابرار والاشرار ص ۱۲ ۲ دین سنتی مقالہ اولیائے کرام ص ۱۶۷ ۳ تذکرۃ الابرار والاشرار ص ۱۶۷

آپ کے اساتذہ نے صرف آپ کو علم دین نہیں سکھایا بلکہ دین الہی کی محبت سے بھی آپ کو سرشار رکھا اور آپ کے دل میں ہر چھوٹے بڑے مسئلے کی اتنی محبت اور وقعت تھی کہ آپ نے ہمیشہ ان کو یاد رکھا اور لوگوں تک بغیر کسی خوف و ڈر کے پہنچایا۔ آپ علم کے ساتھ ساتھ عالم باعمل بھی تھے۔ یہاں تک کہ جو مسئلہ یا جو بات آپ اپنے کسی بزرگ میں از روئے شرع خلاف دیکھتے تو آپ اس کو بھی تبلیغ کرتے اور خود بھی عمل پیرا رہتے۔

حضرت اخوندرویزہ صاحب قلم اور صاحب علم انسان تھے۔ ان کا مرتبہ مصلح اور مجدد سے کم نہ تھا۔ آپ کے سامنے اسلام کے بنیادی عقائد کے متعلق جو بات بھی غلط سامنے آتی اپنا دینی اور مذہبی فریضہ سمجھتے ہوئے اس کے خلاف قلم و لسان سے کام لیتے۔

آپ کی سب سے بڑی جدوجہد یہ تھی کہ افغانوں سے جہالت دور ہو۔ ان میں علم کی روشنی عام ہو۔ کیونکہ تمام خوبیوں کا سرچشمہ علم ہے اور بغیر علم کے مادی اور روحانی ترقیوں کے دروازے انسان پر نہیں کھل سکتے جو لوگ علم کو حجاب اکبر کہتے ہیں۔ وہ ان کی تردید کرنے ہوئے فرمایا کرتے تھے کہ اگر یہ قول صحیح ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم خدا تعالیٰ سے یہ دعا نہ فرماتے :-

”رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا“ اے اللہ میرے علم کو بڑھا۔

چنانچہ آپ نے اس علم کی کمی کو محسوس کرتے ہوئے اور گمراہی و الحاد کو دیکھتے ہوئے اسلامی علوم کے پھیلانے کا فیصلہ کیا اور شب و روز اپنی کوششیں تیز کر دیں کیونکہ آپ جب بھی ایک افغان کو سمجھاتے تو بچہ دوسرا کوئی اس کو گمراہی کے لئے پہنچ جاتا۔

تبلیغی خدمات | اسی طرح تبلیغی نقطہ نظر سے صوبہ سرحد کے صوفیائے کرام میں حضرت اخوندرویزہ کا وہی مقام ہے جو برصغیر پاک و ہند میں حضرت خواجہ معین الدین چشتی اجمیری (المتوفی ۷۴۳ھ) اور سید ابو علی ہجویری (متوفی ۵۲۵ھ) کا ہے۔ حضرت اخوندرویزہ نے اپنے طور پر اور اپنے پیرومرثد کے حکم سے دشمنان اسلام کے خلاف بہت مقابلہ کیا اور کامیابیاں حاصل کیں۔ اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ آپ نے شدت دینی کی وجہ سے ان لوگوں کے خلاف کافی لعن طعن کی۔ جو ان سے ذرا بھی اختلاف رکھتے تھے۔ مگر ان کی بشری کمزوری تھی۔ تاہم آپ کی خلوص نیت پر کوئی حرف نہیں لایا جاسکتا۔ آپ نے افغانوں سے بدعات دور کرنے، علم کو عام کرنے اور طریقت کو شریعت کے ساتھ ہم آہنگ کرنے اور روحانی مطلق اللہ

کو دور کرنے میں آپ کی زبان اور قلم کا بڑا حصہ ہے۔

حضرت اخوندرویزہ نے اپنے طور پر اور اپنے پیر و مرشد کے حکم سے دشمنان اسلام کے خلاف بہت مقابله لیا تو آپ کی علمی صلاحیت اور تبلیغی جذبہ محبت کی وجہ سے حضرت پیر بابا نے آپ کو امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا حکم دیا۔ آپ نے حکم کی تعمیل کرتے ہوئے اس سلسلے میں ایک طویل سفر اختیار کیا۔

”پس بنا بہ امر شیخ از وطن و مکان خویش پیوند بریدم و اطراف عالم او نہادم“

ترجمہ۔ پس اپنے شیخ حضرت پیر بابا کے حکم سے مختلف ممالک اور اطراف کی روانہ ہوا۔

چنانچہ آپ نے تبلیغ اسلام اور اشاعت سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، منافی بدعات و رسومات

پس اور اسی اثنا میں آپ علماء و صلحا سے بھی استفادہ کرتے گئے۔ اور تبلیغ کرتے کرتے آپ ”قاشتقار“

پہنچے۔ اس تبلیغ اور وعظ و نصیحت میں آپ کے پیر و مرشد کا بھی کافی ہدف تھا۔ بعض مقامات پر تو آپ

کے پیر و مرشد بھی آپ کے ہمراہ جا کر لوگوں کی ظاہری و باطنی اصلاح فرماتے۔

حضرت اخوندرویزہ فرماتے ہیں:-

”اگر دوران حضرت شیخنا جلیور... نمودے۔ معلوم نیست کہ فردے از افرطایں مردم مسلمان مانند“

ترجمہ اگر اس جگہ ہمارے شیخ (پیر بابا) نہ ہوتے تو معلوم نہیں کہ ان افراد میں سے کوئی بھی مسلمان ہوتا۔

آپ نے ان تمام جماعتوں، بے پیر پیروں، بے عمل علماء اور بدعتی مشائخ کے خلاف قدم اٹھایا۔ اور

ان کو تبلیغ کرتے رہے۔ اور جو کوئی آپ کی تبلیغ سے باز نہ آتا تو آپ ان منکرین کے خلاف جہاد بالقلم اور

سبیل اللسان آخر دم تک جاری رکھتے۔ آپ نے ان گمراہیوں اور کوتاہیوں کا ایک سبب یہ بھی بیان فرمایا

ہے کہ یہ سب کچھ صوفیائے خام اور طریقت کی غلط ترجمانی کی وجہ بھی ہے۔

ان تمام واقعات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حصول علم کے بعد آپ نے سچائی کو اپنایا۔ اور سچائی کی

سچائی جس کی وجہ سے آپ کے دشمن بہت زیادہ ہو گئے۔ اور افغانان میں جہاں کوئی بھی بدعات اور

اعتقادات کا اظہار کرتا تو انہیں لوگ حضرت اخوندرویزہ اور حضرت پیر بابا کی طرف متوجہ کرتے۔ اور انہی

بے فیہ سلوں کا انتظار کرتے اور انہی کے فتووں کو لوگ اپناتے گئے

حضرت اخوندرویزہ ایک آتش بیان خطیب، اثر انگیز مقرر و مؤلف اور نہایت سخت گیر عتب تھے۔

پشتو، فارسی اور عربی میں تقریر کیا کرتے تھے۔ شعر کہتے تھے اور تبلیغ کرتے تھے۔

افغان انہیں "بابا" کہتے تھے۔ آپ اہلسنت والجماعت کے علمبردار تھے۔ اور حقیقی مسلک کا پرچار کرتے تھے۔ آپ نے ملاحدہ، قرامطہ، باطنیہ، فرقہ اثنا عشریہ، جبرییہ، قدریہ اور روافض کی تکذیب کی۔ ان کے عقائد کو باطل ٹھہرایا۔ اور لوگوں کو غلط نظریات سے بچانے کی تلقین کی۔ اور ان عقائد یا غلط فہمیوں کو اسلام کے لئے ایک خطرہ عظیم سمجھا۔ آپ نے اپنی کتاب تذکرۃ الابرار والاشرار کے آخر میں صفحہ ۱۵۹ سے ۱۶۰ کے آخر تک ۱۰۰ سے زائد ان باطل عقائد کے معتقدین کو تبلیغ کرنے اور انہیں راہ راست پر لانے کے حالات پوری تفصیل کے ساتھ بیان کئے ہیں۔

سلوک و تصوف میں آپ کا مسلک | سلوک و تصوف میں مجاہدات و ریاضیات کے ذریعے تزکیہ باہ کی پیہم و مسلسل سعی کی جاتی ہے۔ اور اس میں درجہ کمال حاصل کرنے کے لئے ظاہری طور پر بھی کسی کام کی پیروی میں بزرگان دین کے وضع کردہ طریقوں کے مطابق باقاعدہ اور منظم جدوجہد کرنا ناگزیر ہوتا ہے۔ لہذا آپ نے اس مقصد کے حصول کے لئے سلوک و طریقت کے مروجہ طرق میں سے طریقہ چشتیہ اختیار فرمایا۔ اگرچہ آپ کا قلبی اور حقیقی تعلق سلسلہ چشتیہ سے تھا۔ مگر آپ طریقہ سہروردیہ اور طریقہ قادریہ بھی ماذون تھے۔

حضرت اخوندرویزہ کو اپنے پیرومرشد حضرت پیر بابا نے تصوف کو غلط طریقے سے اختیار کر کے مکمل پہنچنے سے بچھا رکھا تھا۔ کہ اس راستے میں لوگ اللہ تعالیٰ کی ذات کے متعلق غلط عقیدہ رکھنا شروع کر دیتے ہیں۔ پس آپ علم و سلوک دونوں پر پوری مہارت رکھتے تھے۔ اور آپ اپنے علم اور تجربے کی بنیاد پر نتیجے تک جا پہنچتے تھے۔ کہ بغیر پیرومرشد کی رہنمائی کے انسان غلط طریقے سے وحدت الوجود تک جا پہنچتا ہے۔ اور جس چیز کو یہ "ذات باری" تصور کرتے ہیں۔ اس تک رسائی صرف رہبر کامل ہی کر سکتا ہے۔ لہذا آپ نے نظریہ وحدت الوجود کے ماننے والوں کا رد کر کے نظریہ وحدت الشہود کا پرچار کیا۔

حضرت اخوندرویزہ کی جامع تصانیف کی تمام تر تعلیمات کتاب و سنت سے ماخوذ ہیں۔ آپ نے اپنی کتابوں میں تصوف کے کئی گمراہ اور نیکوکار فرقوں کا ذکر کیا ہے۔ نیز گمراہ فرقوں پر شدید تنقید کرتے ان کے مذہب عقائد کو باطل قرار دیا۔ اور عالمانہ دلائل سے انکار کیا۔ صوفیائے کرام اللہ تعالیٰ کو معبود قرار دیتے ہیں۔ اور مقصود قرار دیتے ہیں۔ اسی کا قرب حاصل کرنے میں تمام زندگی گزار دیتے ہیں۔ غیر اللہ سے انہیں کو

وابستگی و وابستگی نہیں ہوتی۔ گویا ان کی پوری زندگی حصول قرب اور حصول الہی میں بسر ہو جاتی ہے۔ اور اس اعلیٰ مقام کے حصول کے لئے وہ قرآن و سنت کو پیش نظر رکھتے ہوئے ان لغزشوں اور گمراہیوں سے محفوظ رہتے ہیں۔ اس کے برعکس جو صوفی قرآن و سنت سے ہٹ کر اور عقل کی نارسائی کی وجہ سے ایسا راستہ اختیار کر لیتے ہیں جو گمراہ ہو جاتے ہیں۔ حضرت اخوندرویزہ نے اس دور میں جب کہ ہندوستان میں فلسفہ "ویدانتی" اور پنجاب میں "یونانی فلسفہ" "فلسفہ توحید" سے جدا کیا جا رہا تھا۔ تو عین اسی وقت شہر شپاور میں جو مضافہ کابل تھا۔ آپ نے بھی فلسفہ توحید کو یونانی اور ایرانی فلسفے سے اچھی طرح کھنگال کر شریعت حقہ کے مطابق اپنی تصانیف میں بیان فرمایا۔ آپ ارشاد فرماتے ہیں:-

"بدان اے فرزند کہ طلب حق در متابعت رسول اللہ است۔ بقولہ تعالیٰ "ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی الخ" پس ہر کہ بغیر متابعت رسول اللہ بسبب شیخ زادگی خود را پیر و پیشوا سازد و ماضی و مفصل است"۔

ترجمہ۔ اے فرزند اس بات کو ذہن نشین کر لو کہ حق کی طلب (کارا ز) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اگر تم اللہ سے محبت کرنا چاہتے ہو تو میری (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کی پیروی کرو۔ پس جو کوئی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے بغیر محض شیخ زادہ یا سید زادہ ہونے کی وجہ سے اپنے کو پیر یا پیشوا بناتا ہے وہ خود گمراہ ہے اور دوسروں کو بھی گمراہ کرتا ہے۔

حضرت اخوندرویزہ کے ارشاد کی روشنی میں طلب حق بغیر حضور کی متابعت کے حاصل نہیں ہو سکتی اس لئے وہ اپنے تصوف کا مرکزی نکتہ اپنی تصانیف میں بار بار یہ بتلاتے ہیں کہ طلب حق کا راستہ وہی بتائے گا۔ جو قرآن و سنت کا عالم ہو۔ اگر شیخ عالم قرآن و سنت نہیں تو اس راستے میں وہ بھی گمراہ ہو گا اور دوسروں کو بھی گمراہ کرے گا۔ ان کے نزدیک طلب حق کے ارشاد کرنے والے یعنی پیر کامل میں چار شرائط کا ہونا انتہائی لازمی ہے اگر اس شیخ میں یہ چار شرائط موجود ہوں تو اسے اپنا رہبر تسلیم کریں اور اگر نہیں ہیں تو فرمایا:-

"کہ نجسی دست نہ دید تا ماضی و مفصل نہ گردید"

ترجمہ۔ کسی کا سہارا نہ لے (بیعت نہ کرے) تاکہ خود گمراہ نہ ہو اور نہ دوسروں کو گمراہ کرے۔
حضرت اخوندرویزہ کے نزدیک پیر کامل کی پہلی شرط یہ ہونی چاہئے کہ علم تفسیر و علم حدیث کا مکمل

عبور رکھتا ہو۔ تاکہ کوئی بھی مسئلہ درپیش آئے تو اسے حل کرنے میں وقت نہ ہو۔ شرط سوئم کہ علم مناظرہ پر پوری طرح حاوی ہو۔ تاکہ اپنے اور مریدوں کے عقیدے کو بد مذہب لوگوں کے عقیدے سے امتیاز کر سکے۔ شرط چہارم یہ کہ نکات تصوف روحانی کو خوب جانتا ہو۔ اس سے کہ اکثر اوقات روحانی مدارج کے کشف پر جو مرید ہوں ان کی رہنمائی کر سکے۔ تاکہ وصول "بین الحق والجد" کے مراتب کو اچھی طرح جان سکے۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں:-

"بدل اسے فرزند چوں پیریابی بدیں اوصاف مذکور موصوف باشند۔ اور اندر چہار شرط کہ بین المشائخ متعارف است پس اگر ہمہ شروط را دارد۔ پس او کامل و مکمل است۔ و اگر یک شرط از ان میں شرطہ اندازند۔ پیشوائی را نشاید ملے

ترجمہ:- اے فرزند اس بات کو ذہن نشین کر لو کہ جب تم کو کوئی ایسا پیر ملے جس میں مذکورہ اوصاف موجود ہوں۔ تو ان چار شرطوں کے بارے میں دریافت کرو جن سے مشائخ واقف ہیں۔ اگر وہ (پیر) ان چار شرطوں پر پورا اترتا ہو تو وہ پیر کامل ہے۔ اور اگر ان میں سے کسی ایک شرط کو پورا نہ کرتا ہو تو وہ پیشوا (مرشد بننے) کے لائق نہیں ہے۔

گویا حضرت اخوندرویزہ کے نزدیک توحید الہی کا تصوف صفت اور صفت اطاعت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی میں مضمر ہے۔ اور یہی وہ خالص اسلامی تصوف ہے جس سے ایک شخص تاحیات قرب الہی حاصل کر سکتا ہے۔ حضرت اخوندرویزہ علم توحید کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں کہ اہل تصوف کے نزدیک توحید کی پانچ اقسام ہیں۔

- ۱۔ توحید ایمان۔ ۲۔ توحید علم۔ ۳۔ توحید تکلیفی۔ ۴۔ توحید لائقین۔ ۵۔ توحید عزیزی۔
- ۱۔ توحید ایمان۔ ایک شخص حب بالغ ہو جاتا ہے تو تمام فرائض کو جانتے سے پہلے اللہ تعالیٰ کی ذات کو پہچانتا اور ایمان لاتا ہے اگر وہ پہچاننے کے ساتھ ایمان نہیں لاتا تو وہ مسلمان نہیں۔
- ۲۔ توحید علمی۔ جو لوگ دینی علوم حاصل کرتے ہیں۔ وہ صرف اللہ تعالیٰ پر ہی ایمان نہیں رکھتے بلکہ اس کی طرف سے جو اس کا وعدہ ہے۔ بھلائیوں کی طرف انتہائی کوشش کرتے ہیں اور برائیوں سے بچتے ہیں وہ نہ تو کسی سے ڈرتے ہیں۔ اور نہ ہی کسی سے امید رکھتے ہیں۔ بغیر اللہ کے اس توحید کے مالک توحید علمی رکھتے ہیں۔
- ۳۔ توحید تکلیفی۔ اولیاء اللہ اس بشارت کے ساتھ کہ جو شخص قرب الہی کے حصول کے لئے مجاہدات اور عبادات کو اپنے اوپر ضروری ٹھہرا لیتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے قرب الہی کے راستے خود بخود اس

پر کھل جاتے ہیں یعنی وہ اپنے نفس کو ان چیزوں سے جو اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں محفوظ رکھتا ہے۔ اور وہ نظرات جو ماسوا سے اللہ کے پیدا ہوتے ہیں۔ اور ہر دنیاوی لذت اور تمام نفسانی خواہشات کو اپنے آپ سے دور رکھتا ہے۔ بلکہ وجود کی نشی بھی دور کر دیتا ہے۔ اس وقت الوہیت کی خبر پاتا ہے۔ تو یہ توحید تکلیفی ہے۔ ۴۔ توحید یقینی۔ ۱۔ یہ توحید ضروری بھی کہتے ہیں۔ اور یہ پیغمبروں کا خاصا ہے۔ ان کے ارواح کی خلقت سے لے کر وفات تک پیغمبری کی کوئی چیز معزول نہیں ہوتی۔ بلکہ پیدائش کے وقت بھی وہ رسوم کفر۔ اعراض کرتے ہیں اور اس کی رضا پر راضی ہوتے ہیں۔

۵۔ توحید طریزی۔ یہ توحید شیطان اور تمام کافروں کی ہے۔ اس توحید کو انہوں نے بوجہ دشواری کے قبول کیا۔ اگر تحقیقی طور پر انہوں نے خدا کو پہچانا ہوتا تو ہرگز سرکشی نہ کرتے۔ علاوہ ازیں ایک اہم امر پر حضرت اخوندرویزہ نے زور دیا ہے۔ وہ یہ کہ بغیر اذن شیخ معرفت توحید الہی کا راستہ حاصل ہونا ممکن نہیں اور اذن شیخ کے حصول سے قبل تین باتیں نہایت ضروری ہیں۔ وہ بیان فرماتے ہیں۔

۱۔ اول۔ علم حاصل کرنے کے بعد شیخ کامل کے بتائے ہوئے مجاہدات و ریاضات پر عمل پیرا ہو۔

دوم۔ شیخ کامل کی صحبت اختیار کرے اور کما حقہ اس کی خدمت کرے۔

سوم۔ انتہائی ریاضت اور بجا آوردی خدمت شیخ کی بدولت اس پر اللہ تعالیٰ کی عنایت نازل ہو۔

اور وہ یہ ہے کہ مرشد اس کے احوال سے آگاہ ہو۔ اس سے خلافت تشریعی کوئی لغزش بھی سرزد نہ ہو۔ اور شیخ ایسے مرید کو اپنے مقام قرب تک پہنچا دے۔ ان تین امور کے پورا کرنے کے بعد وہ شخص شیخ کامل سے اجازت کا اہل ہو سکتا ہے۔

چنانچہ حضرت اخوندرویزہ اس کی مزید تاکید کرتے ہوئے فرمایا۔

”اذن پیر کامل آن است کہ آن پیر اذن نیز از جائے آوردہ باشد۔ دست بدست تازمانہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم

ترجمہ۔ پیر کامل کا اجازہ یہ ہے (اس صورت میں صحیح ہے) کہ اس پیر کو بھی ایسے مقام سے اجازہ ملا ہو

اس کا سلسلہ بیعت ۵۵ مرتبہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے تک جا پہنچتا ہو۔

گویا اخوندرویزہ کہہ رہا ہے کہ بغیر اس اجازت کے جو بیعت کے ذریعے دست بدست حضور صلی اللہ علیہ وسلم تک نہ پہنچتا ہو خود توحید الہی کی معرفت کا راستہ نہیں پاسکتا۔

حضرت اخوندرویزہ نے اپنے پیر و مرشد حضرت شیخ سید علی ترمذی المعروف پیر بابا سے سلسلہ ہائے

تصوف یعنی سلسلہ چشتیہ، سلسلہ سہروردیہ، سلسلہ کبرویہ، سلسلہ حلاجیہ اور مفاخرہ شکاریہ میں اجازت حاصل کی تھی۔ اور ان تمام سلاسل میں سلوک کو مکمل کر کے اپنی کتاب "ارشاد الطالبین" میں سیر من اللہ، سیر الی اللہ، سیر فی اللہ اور سیر مع اللہ کے ضمن میں تفصیلاً بیان فرما دیا ہے۔

غرضیکہ حضرت اخوندرویزہ نے شریعت اسلامی کے تصوف کا یہ بلند مقام واضح کر کے توحید کی تعلیم کو مرتبہ کمال تک پہنچا دیا اور تصوف کے مسائل کو اس نہج پر بیان فرمایا۔ جیسے ان سنی پہلے صوفیائے محققین نے بیان کیا۔

رقص و سماع کے بارے میں آپ کی رائے | آپ کے عہد میں شیخ کبیر بن شیخ قاسم غوری خیل۔ شاہ اسماعیل میر علی، ابوبکر اور آپ کے بہت بڑے مخالف بایزید انصاری جیسے بے شمار لوگ سماع کو پسند کرتے تھے۔ رقص و سرود کو جائز سمجھتے تھے بلکہ آپ نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے ان مذکورہ پیروں کے غلط دعووں کو کفر کہا ہے۔ آپ نے فرمایا:-

"روشن ایٹھاں آنکھ دفن دفائے وغیرہ ذاک آلات ملا ہی شتوند۔ و بدان رقص آرند۔ و آن راحل داند دعویٰ کنند کہ اس چیز را اللہ تعالیٰ ابرما زاد از شریعت محمدی جائز داشتہ ہے ترجمہ۔ ان کی روش یہ تھی کہ وہ راگ وغیرہ سنتے تھے۔ رقص و سرود کرتے اور اس کو حلال سمجھتے اور دعویٰ کرتے کہ یہ کام اللہ تعالیٰ نے شریعت محمدی کے علاوہ ہم پر جائز قرار دیا ہے۔

آپ کے بعد حضرت میاں محمد عمر صاحب چمکنی (متوفی ۱۱۹۰ھ) نے بھی رقص و سرود کے خلاف جہاد باللسان کیا۔ اور اپنی تالیفات میں اس خرابی کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ جب اپنی اولاد کو رقص سکھانا چاہتے تو ان کو ایک جگہ جمع کرتے۔ پہلے خود رقص کا آغاز کرتے۔ اس کے بعد ان کے بچے ان کی تقلید کرتے ہیں۔

بایزید انصاری نے سرود کو جائز قرار دیتے ہوئے ایک جگہ لکھا ہے کہ "سرود کا سننا خدا کے اشاروں میں سے ایک اشارہ ہے۔ کہ بیان کرنے سے وہ ظاہر نہیں ہو سکتا۔ اور نہ کوئی شخص اس پر قادر ہے کہ اس کے بیان کرنے کا راستہ نکال سکے۔

حضرت اخوندرویزہ نے رقص و سرود کی بھرپور مخالفت کی اور لوگوں کو رقص و سرود سے بچنے کی تبلیغ کی۔ اور خود بھی اس کے سننے سے دور رہے اور عالم حقانی ہونے کا ثبوت پیش کیا :-

۱۔ تذکرۃ الابرار والاشرار ص ۱۳۷-۱۳۸ ۲۔ ارشاد الطالبین ص ۳۷۹، ۳۵۵ ۳۔ تذکرۃ الابرار والاشرار ص ۱۸۲

۱۸۵ ۴۔ ایضاً ص ۱۸۶ ۵۔ المعالی ص ۲۲۰-۲۲۱ ۶۔ خیر البیان ص ۲۴۱ ۷۔ بایزید انصاری

مولانا عبدالقیوم حقانی



ماہنامہ الفاروق (اردو) | مدیر: مولانا عبید اللہ خالد - صفحات: ۶۴ - سالانہ چھدہ - ۵۰ روپے
جامعہ فاروقیہ پوسٹ بکس نمبر ۱۱۰۰۹ - شاہ فیصل کالونی ۲۵ - کراچی ۲۵
جامعہ فاروقیہ کراچی اپنے دیگر تعلیمی، تدریسی، تربیتی، اصلاحی و تبلیغی شعبوں کی طرح شعبہ نشر و اشاعت
بجاء اللہ بہت قلیل مدت میں ایک معیاری اور مثالی مقام حاصل کر چکا ہے۔ گزشتہ سال الفاروق (عربی)
راء کے بعد اب ماہنامہ الفاروق (اردو) بھی باقاعدگی سے شائع ہونا شروع ہو گیا ہے اور اب تک چھ
ہے منظر عام پر آچکے ہیں۔ مدیر الفاروق مولانا عبید اللہ خالد صحافت میں نووارد ہیں مگر مضامین کے انتخاب
، حدت، معیار اور تنوع کو ملحوظ رکھ کر جس انداز سے پرچہ مرتب کرتے ہیں معلوم ہوتا ہے ایک تجربہ کار
اور تارین کے مزاج، نفسیات اور طلب کی پرکھ رکھنے والے ایک سمجھے ہوئے ایڈیٹر کی نظر انتخاب
جو ہر لحاظ سے تیر بہدف ثابت ہو رہی ہے۔

الفاروق (اردو) کے مضامین آسان، سلیس، سادہ مگر با محاورہ ہیں، علمی، اخلاقی، تعلیمی، ادبی،
یہی مضامین کے علاوہ اسلامی ممالک بلکہ دنیا بھر کے عبرت انگیز حالات اور واقعات پر مشتمل مقالہ جات
فاروقی کو ماہناموں میں ایک منفرد مقام دیدیا ہے۔ شیخ الحدیث مولانا سلیم اللہ خان کی تحریر مدائے حق
ان سے رسالہ کی جان ہوتی ہے۔ الفاروق عامۃ المسلمین بالخصوص مطالعاتی اور علمی ذوق رکھنے والے
یکینے ایک گرانقدر علمی و ادبی سوغات ہے۔ ادارہ الحق، مدیر و سرپرست اور کارکنان الفاروق کو اس
اقدام پر ہدیہ تبریک پیش کرتا ہے۔

مکتوبات نبوی | تالیف: مولانا سید محبوب رضوی - صفحات: ۳۲۰ - قیمت درج نہیں۔

مولانا غلام مصطفیٰ - خطیب جامع مسجد، سعدی پارک - مزنگ - لاہور۔

اسلام کی تبلیغ و اشاعت میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے مکتوبات کو اہم خصوصیت اور امتیازی مقام
ہے جو دنیا کے بڑے بڑے لوگوں، سربراہان مملکت اور اپنے وقت کے مطلق العنان حکمرانوں کے نام لکھے
تھے حضور کے ان خطوط میں اسلام کی دعوت و تبلیغ بھی ہے، اسلامی سیاست کے اصول بھی نبوت کا طرز خطاب
مہارت بھی، نبوت کے ان مختصر مگر جامع تحریروں سے سیرت نبوی کا ایک اہم پہلو سامنے آ جاتا ہے۔

خدا جزائے خیر دے۔ مولانا سید محبوب رضوی کو جنہوں نے بڑے سلیقے سے ان جواہر پاروں کو ایک عمدہ تاریخی ترتیب
تشریحی حواشی، ضروری پس منظر قریبی نتائج، مسائل متعلقہ تحقیقی مباحث، ماخذ کے ضروری حوالے، اسماء کے تلفظ
مکتوب الیہم کے نام، ان کے ملک کے حالات اور تحریرات کے زمانہ کتابت کے وقت کے ماحول کے خدوخال
کی نشاندہی کر کے مکتوبات نبویؐ کے نام سے یکجا جمع کر دیا ہے۔ کتاب کی ترتیب میں یہ مقصد بھی پیش نظر رکھا گیا
ہے کہ اسلام کو کس نہج سے غیر مسلموں اور حتیٰ کے متلاشیوں کے سامنے پیش کیا جاسکتا ہے۔ یہ انداز تحریر گویا کتاب
کی روح ہے جس نے مکاتیب کے اس مجموعہ کو بے حد نافع بنا دیا ہے۔ حق کے متلاشیوں بالخصوص اہل اسلام
کا فرض ہے کہ وہ بین الاقوامی خلفشار کے اس پُر آشوب دور میں اس کا مطالعہ کریں اور اس شمع کی روشنی میں اپنے لئے
راہ عمل تلاش کریں۔

مولانا غلام مصطفیٰ صاحب اور ان کے رفقاء پوری ملت کی جانب سے شکریہ کے مستحق ہیں کہ انہوں نے
پاکستان میں بھی اس کتاب کو بہترین کتابت، مصبوط جلد بندی، اعلیٰ کاغذ پر عمدہ طباعت اور حسین و دیدہ زیب
سرورق کے ساتھ شائع کر دیا ہے۔ ہماری خواہش ہے کہ اس کتاب سے کوئی لائبریری اور کوئی گھر خالی نہ رہنا چاہے۔
فقہی شکول (پشتو) | تالیف: مولانا رشید احمد حقانی۔ صفحات: ۱۷۶ قیمت: ۱/۶ روپے
یہ کتاب مولانا رشید احمد حقانی جو دارالعلوم حقانیہ کے مفتی اعظم مولانا محمد فرید صاحب کے فرزند اور دارالعلوم کے فاضل
و مدرس ہیں کے سلسلہ تصنیف کا نقش ثانی ہے جس میں موصوف نے پشتو زبان قدیم و جدید، زمانہ حال کی ضرورتوں
نئے تقاضوں اور حالات حاضرہ سے متعلق اہم مسائل سے متعلق مختصر مگر جامع تحریروں کو حسن ترتیب سے جمع کر دیا
جو دارالعلوم حقانیہ کے فاضل اور دیگر مستند کتب فقہ میں بکھرے پڑے تھے۔

چند ایک عنوان یہ ہیں: بنکوں میں جمع رقوم سے زکوٰۃ کی کٹوتی، تقلید، جہاد افغانستان، انعامی بانڈ،
عشر کے مسائل، نکاح کے مسائل، بیرون اور غیر مسلموں پر اسکی فروخت، بلا سود بنکاری وغیرہ، یہ کتاب
علاقائی پشتو میں ہونے کی وجہ سے صوبہ سرحد و بلوچستان اور افغان مہاجرین کیلئے بے حد نافع، مفید اور گہرائی
مفتی کا کام دیتی ہے۔ اگر موصوف اسے اردو میں منتقل کر دیں تو افادہ عام ہوگا۔ زیادہ سے زیادہ لوگ استفادہ
کر سکیں گے۔ کتاب منگوانے کا پتہ: مولانا رشید احمد حقانی دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک۔

ادارہ

دارالعلوم حقانیہ ————— شب و روز

شیخ الحدیث مظلہ کی مصروفیات | جمعیت علماء اسلام کے مشائخ و اکابر کے اصرار پر حضرت شیخ الحدیث مظلہ لاہور کی شریعت کانفرنس منعقدہ موجی دروازہ لاہور میں تشریف لے گئے۔ اہالیان لاہور نے اسے عظیم شان قرار دیا۔ مخلصین و محبتین دارالعلوم کے فضلاء اور عقیدتمندوں نے آپ کی علالت، ضعف و پیران سالی باوجود اپنے ہاں تشریف آوری پر بڑے اہتمام سے کانفرنس میں شرکت کے پروگرام بنائے۔ اس سفر میں مولانا بیع الحق صاحب اور مولانا انوار الحق صاحب بھی آپ کے ہمراہ تھے۔ کانفرنس سے حضرت شیخ الحدیث مظلہ اور مولانا بیع الحق نے خطاب بھی فرمایا۔

— اسی طرح قومی اسمبلی کے اجلاس میں بھی شریک ہوتے رہے۔ نفاذ اسلام کیلئے آئینی اور قانونی جنگ میں راض و عوارض کے باوجود برابر کا حصہ لیا خدا کرے کہ پیرانی سالی اور ضعف و علالت کی اس حالت میں آپ کے مساعی آور ہوں۔

— گذشتہ دنوں مولانا قاضی محمد زاہد الحسینی کے شدید اصرار و مطالبے پر ان کے برخوردار رات الحسینی صلی دارالعلوم حقانیہ کی تقریب دستار بندی میں شرکت فرمائی۔

— مدیر الحق مولانا سمیع الحق سینٹ کے اجلاس میں غلبہ حق اور شریعت بل کے منظور کرانے کے سلسلہ میں اعدہ طور پر شریک ہوتے رہے۔

— گذشتہ دنوں اکابرین وفاق کے اصرار پر ملتان میں منعقد ہونے والے وفاق کے مجلس عاملہ کے اجلاس میں شرکت کی اور وفاق کی دستوری اصلاح و مباحث میں حصہ لیا۔

— ۷ مارچ ۱۹۸۶ء کو جمعیت علماء اسلام کے زیر اہتمام نشریہ پارک کراچی کی عظیم الشان تاریخی کانفرنس حضرت بیخ الحدیث مظلہ بوجہ علالت کے شریک نہ ہو سکے۔ مولانا سمیع الحق صاحب نے ان کی نیابت کی، ان کا پیغام سنایا اور اجلاس سے خطاب بھی کیا۔

وفیات اور تعزیت | حضرت مولانا عبدالحمن صاحب آف تاجک (کیمبلپور) مدینہ منورہ میں انتقال گئے۔ مرحوم حید عالم، متقی پرنسز گار اور سنت رسول کے سچے عاشق تھے۔ سادہی عمر درس و تدریس، تبلیغ و

اشاعت دین اور ذکر الہی میں گزری۔ آخر عمر میں ساری کشتیاں جلا کر مدینہ منورہ میں موت کی تنائیکر گتیدہ خط
 مکین کے قدروں میں جا پڑے، اللہ نے ان کی سن لی۔ اور وہیں وصال ابدی سے نوازا، مرحوم کو حضرت
 مدظلہ سے بے حد محبت تھی، مکاتبت کا سلسلہ تا وفات جاری رہا۔ شیخ الحدیث مدظلہ نے ان کے گاؤں
 پسماندگان سے تعزیت کی اور دارالعلوم میں مرحوم کیلئے ایصال ثواب اور مغفرت کی دعائیں کی گئیں۔
 • مولانا عبدالواحد خوشنویس جو ماہنامہ الحق کے کاتب اور مخلص خادم ہیں، کی اہلیہ محترمہ طویل علالت
 گذشتہ دنوں انتقال کر گئیں۔ مرحومہ نیکو کار اور تہجد گزار خاتون تھیں، حضرت لاہوریؒ سے بیعت کا تعلق
 کے بتائے ہوئے اسباق پر آخر عمر تک کار بند رہیں، مولانا عبدالواحد صاحب نے بھی ان کی رفاقت و خدمت
 حق ادا کر دیا، قارئین سے مرحومہ کیلئے دعا کی درخواست ہے۔ باری تعالیٰ کر وٹ کر وٹ انہیں اپنی مغفرت

پاک شاہین

کنٹینر سروس لمیٹڈ

پلاٹ نمبر ۲۳/۲۴ ٹمبر پونڈ، کیمڑی، کراچی

الْحَمْدُ لِلَّهِ

پاکستان میں یہ پہلا ٹرمینل جو نجی کاروباری شعبے میں قائم ہوا ہے۔
 ملک کی درآمد اور برآمدات نہایت عمدہ کارکردگی کے ساتھ بذریعہ کنٹینر مل
 نقل ہوتے ہیں، جہاز راں کپنیاں اور تاجر ہماری خدمات حاصل کریں،
 کسٹم اور کراچی پورٹ ٹرسٹ کی تمام سہولتیں حاصل ہیں۔

فون:
 ۲۴۱۸۴۰—۲۴۱۹۵۳
 ۲۴۱۳۵۴—۲۴۱۸۴۲

آرکاپتہ "شاہین" کراچی
 ٹیلیکس: ۲۴۱۹

نوشتہ شیت گلاس اینڈ سٹریز کاشاہ کار

لوہی

نیشنل پولیس فاؤنڈیشن کا منصوبہ
پاک چین تعاون کا مظہرہ
شیشہ سازی کی صنعت میں روشن نام

صاف۔ شفاف۔ سچتہ اور مضبوط شیت گلاس
ارزان قیمت پر دستیاب



نوشتہ شیت گلاس اینڈ سٹریز
جی پی روڈ
آدم زئی
نوشتہ

اظہارِ تشکر

ہم حکومت، جنے داروں، سمندری راستے سے درآمد و برآمد کرنے والوں، تاجر طبقے اور خاص طور سے عام لوگوں کے تہہ دل سے شکر گزار ہیں کہ ان کی حوصلہ افزائی، معاملہ فہمی اور حمایت ہمیں حاصل رہی، اسی کی بنیاد پر یہ قومی پرچم بردار جہاز ران ادارہ عالمی جہاز رانی کے کاروبار میں ایسی مسلسل مندی کا کامیابی کے ساتھ مقابلہ کرتا رہا جس کی تاریخ میں مثال نہیں ملتی

پاکستان نیشنل
شیپنگ کارپوریشن
قومی پرچم بردار جہاز ران ادارہ



جانبِ منزل رواں دواں



موسم بیدار



صافی

خون صاف کرنے کی قدرتی دوا

نظام ہضم کو درست کرنے والی اور معفی خون
جزیہ نوشیوں سے تیار کردہ صافی اپنے فوائد
کیلئے ایشیاء میں مشہور ہے خون کی خرابیوں
بیسے پھوڑے پھنسی اور جھابے اور ہضم کی
خرابیوں جیسے دائمی قبض، سینے کی جلن، بے
شکم وغیرہ کو درست کرتی ہے صافی معدہ
رگڑ اور گردوں اور جلد کے قدرتی افعال
کو درست رکھتی ہے

صافی کی ایک بڑی خوراک چائے کے دو پیچے
بچوں کو ایک یا دو پیچے
صافی کا ایک ہی وقت استعمال کافی ہوتا ہے



ہمدرد دواخانہ (وقت) پاکستان

بہار، رنگارنگ پھولوں، شاداب چہروں اور بیدار آنکھوں کا موسم

پھر بھی کچھ چہرے بے آب اور کچھ آنکھیں بے رونق کیوں؟

موسم بہار میں چہار سونے کو نیلیں اور تازہ پھول کھل اٹھتے ہیں اور روئے زمین پر زندگی انگڑائی
لے کر جاگ اٹھتی ہے۔

اس موسم بیدار میں صحت بخش خون چہروں پر حُسن بن کر جھلک اٹھتا ہے اور آنکھوں میں
ایک نئی چمک پیدا کر دیتا ہے۔

لیکن اگر خون میں فاسد مادے سرایت کر جائیں تو پھوڑے پھنسیوں، جھاسوں اور کئی دوسری
جلدی بیماریوں کی شکل اختیار کر لیتے ہیں جس سے چہرے بے آب اور آنکھیں بے شباب نظر آتی ہیں۔

بہار کے موسم میں صافی کا باقاعدہ استعمال فاسد مادوں کو خارج کر کے خون کو صاف اور
صحت بخش رکھتا ہے اور یہی صاف خون چہروں پر حُسن بن کر جھلک اٹھتا ہے۔

بڑی بوٹیوں سے تیار شدہ
صافی سے خون صاف، چہرہ شاداب



ہم خدمت خلق کرتے ہیں



اذا خلاقی
اگر تمہارا نظامِ روایط
یکساں ہے تو تم قابلِ قدر
انسان ہو

ٹی سی پی ایک کامیاب بین الاقوامی رابطہ



ہماری ضمانت

- بروقت ترسیل
- بہترین خدمات
- مناسب قیمتیں
- معیاری کوالٹی کنٹرول

ٹریڈنگ کارپوریشن آف پاکستان لمیٹڈ



پریسٹن سٹریٹ، لاہور۔ آل انڈیا چیمبر آف کمرس۔ کراچی۔ پاکستان
ٹیلیفون: ۱۹-۲۱۰۵۱۵ (۵ لائنیں)۔ ٹیلیگرام: TRACOPK نیکیس: 2784 TCP PK

مطبوعات مؤتمرو المصنفين

قرآن حکیم اور تعمير اخلاق
از مولانا سمیع الحق مدیر الحق
تعمير اخلاق، اصلاح معاشرہ
تطبیق نفس میں قرآن حکیم کا معتدلانہ انداز اور حکیمانہ طرز عمل، غیابات کا اخلاقی پہلو۔ قیمت ۳/- روپے۔

الحادی علی مشکلات الطحاوی
شیخ الحدیث مولانا زکریا سہارنوی
شیخ الحدیث مولانا عبد الرحمان
کا پوری اور مظاہر العلوم کے دیگر ممتاز محدثین کے مشترکہ غور و فکر کا نتیجہ
طحاوی شریف کی تقریباً ایک سو مشکلات کا حل۔ قیمت بارہ روپے۔

بہار القاری صحیح البخاری
از قلم حضرت مولانا محمد فرید صاحب
مدرس مفتی دارالعلوم حقانیہ
بخاری شریف کی قدیم مبسوط شرح اور امالی اکبر سے زیر بحث مسئلہ پر
مباحث کا خلاصہ، مختصر اور جامع شرح جلد اول صحیح بخاری کی کتاب العلم پر مشتمل ہے۔

برکۃ المغازی
از مولانا محمد حسن جان صاحب استاد دارالعلوم حقانیہ
بخاری شریف کی کتاب الجہاد والمغازی اور حدیث، وجہ زیر بحث کے متعلق تحقیقی مباحث۔ قیمت چار روپے
پسندیدہ یا پسندیدہ باتیں
شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی
قدس سرہ کی غیر مطبوعہ مبسوط تقریر
انسان کی حقیقی کامیابی کا معیار اللہ کی نظر میں کیا ہے۔ مرتبہ مولانا سمیع الحق
قیمت ایک روپیہ۔

ارشادات حکیم الاسلام
از علامہ قاری محمد طیب صاحب سکر
مہتمم دارالعلوم دیوبند
دارالعلوم حقانیہ میں معجزات انبیاء، دارالعلوم دیوبند کی روحانی عظمت اور مقام پر حضرت قاری صاحب مدظلہ کی حکیمانہ اور عارفانہ تقریریں۔ قیمت ۵/- روپیہ۔

دعوات حق
شیخ الحدیث مولانا عبدالحی زکریا کے خطبات اور ارشادات کا عظیم الشان مجموعہ دین و شریعت اخلاق و معاشرت، علم و عمل، عروج و زوال، نبوت و رسالت، شریعت و طریقت، ہر پہلو پر بخاری کتاب صفحات ۶۷۵، بہترین ڈائی وار جلد، قیمت ۱۰/- روپے۔ جلد دوم ۱۰/- روپے۔

قوی اسلحہ کا مرکز
قوی اسلحہ میں شیخ الحدیث مولانا عبدالحی کے دینی و ملی مسائل پر قراردادیں، مباحث، تقاریر اور قراردادوں پر ارکان کار و عمل، آئین کو اسلامی اور جمہوری بنانے کی جدوجہد کی مدلل اور مستند داستان، ایک سیاسی آئینی دستاویز، ایک عالمی امن سے وکلاء سیاست دان، علماء اور سیاسی جماعتیں سب کو نیا دین ہو سکتی صفحات ۱۰۰، قیمت پندرہ روپے۔

عجبات و شہادت
شیخ الحدیث مولانا عبدالحی کی تقاریر کا مجموعہ جلد اول کے آداب و غیابات کی حکمتیں اور اعمال صالحہ کی برکات، اللہ کی عظمت و جبریت اور دیگر موضوعات پر کتاب صفحات ۸۸، قیمت ۳/- روپے۔

مسئلہ خلافت و شہادت
مسئلہ خلافت و شہادت حسین، تبدیل صحابہ وغیرہ پر شیخ الحدیث مولانا عبدالحی کی مبسوط تقریر مولانا سمیع الحق کی تعلیقات و حواشی کے ساتھ صفحات ۱۰۰، قیمت ۳/- روپے۔

اسلام اور عصر حاضر
از مولانا سمیع الحق مدیر الحق
عصر حاضر کے تمدنی و مادی، اخلاقی، سماجی، تعلیمی اور معاشرتی مسائل میں اسلام کا موقف، عصر حاضر کے علمی و فنی فرق و باطل کا تعاقب، پیرائے ہدی کے گہر زائعی و باطل میں اسلام کی بالائستی کی ایک ایمان افروز جھلک، مغربی تہذیب کا تجزیہ پیش لفظ از مولانا ابوالحسن علی ندوی مدظلہ صفحات ۶۴، جلد نہری ڈائی وار قیمت ۱۰/-

مؤتمرو المصنفين دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک ضلع پشاور۔ پاکستان

